



T.C.

BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

ARAP DİLİ VE BELAGATİ BİLİM DALI

EL-MUZARİU'L-MENFİYYU Bİ "LA" FİL- KUR' ÂNİL KERÎM

Hazırlayan

Oalat Salih KHALEEL

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Danışman

Doç. Dr. Ousama EKHTIAR

Bingöl-2017



الجمهورية التركية

جامعة بينكول

معهد العلوم الاجتماعية

قسم العلوم الإسلامية والبلاغة

المضارع المنفي بـ (لا) في القرآن الكريم

دراسة نحوية سيميائية

تقدم بها الطالب

ولات صالح خليل

رسالة لنيل درجة الماجستير

باشراف

الأستاذ المشارك الدكتور أسامة اختيار

بينكول - 2017

المحتويات

الصفحة	الموضوع
IV	التعهد
V	قرار لجنة المناقشة
VI	Önsöz
VII	Özet
VIII	Abstract
IX	ملخص البحث
X	(kIsaltmalar) المختصرات
4-1	المقدمة
26-5	التمهيد: الفعل المضارع تعريفه وصياغته
5	تعريف المضارع: لغة واصطلاحاً
15	حالات إعراب الفعل المضارع
15	رفع المضارع
16	نصب المضارع وأدوات النصب
21-18	جزم المضارع وأدوات الجزم
26-22	مفهوم النفي وأدواته

22	تعريف: النفي: لغةً واصطلاحاً
73-27	الفصل الأول: الفعل المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة نحوية
41-28	المبحث الأول: الفعل المضارع المرفوع بالضممة المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم.
36	جدول استقرائي: بعدد ورود الفعل المضارع المرفوع بالضممة المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم
62-42	المبحث الثاني: الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم
44	أقسام الأفعال الخمسة:
44	الفعل المضارع المسند الى ضمير المثني (ألف الأثنين)
47	الفعل المضارع المسند الى ضمير الجمع المذكر (واو الجماعة)
50	الفعل المضارع المسند الى ضمير المخاطبة (الياء)
62-52	الجدول الاستقرائي: بعدد ورود الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم
73-63	المبحث الثالث: الفعل المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم
63	أقسام الفعل المضارع المعتل
63	أولاً- المثال:
64	ثانياً- الأَجَوْفُ:
65	ثالثاً- النَّاقِصُ:
67	رابعاً -اللَّفِيفُ: نوعان : اللفيف المفروق- الفيف المقرون
73-70	جدول استقرائي: بعدد ورود الأفعال المعتلة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم

89-74	الفصل الثاني: الفعل المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية
81-75	المبحث الأول: أولاً- تعريف السيميائية: لغة واصطلاحاً
77	ثانياً: المضارع المرفوع بالضمّة المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم سيميائية.
85-82	المبحث الثاني: الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم سيميائية.
89-86	المبحث الثالث: الفعل المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم سيميائية.
91-90	الخاتمة
99-92	المصادر
100	Özgeçmiş

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek Lisans tezi olarak hazırladığım, “El-Muzariu’l-Menfiyyu Bi “La” Fil- Kur’ anil Kerîm” adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlanmasına kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

3 / 2 / 2017

İmza

Oalat Salih KHALEEL

Doç. Dr. **OUSAMA EKHTIAR** danışmanlığında, **Oalat Salih Khaleel**'ın hazırladığı ““El-Muzariu'l-Menfiyyu Bi “La” Fil- Kur’ anil Kerîm” konulu bu çalışma .../.../2017 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Temel İslam Bilimleri Arap Dili ve Belagatı Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Te z Danışmanı: Doç. Dr. Ousma EKHTIAR

Üye Yrd. Doç.Dr. İbrahim USTA

Üye Yrd. Doç.Dr. Enes ERDİM

Bu tezin Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı’nda yapıldığını ve Enstitümüz kurallarına göre düzenlendiğini onaylıyorum.

.....İmza

Doç. Dr. Yaşar BAŞ

Enstitü Müdürü

ÖNSÖZ

“el-Muzâri‘u’l-Menfiyyu Bi “La” Fi’l-Kur’ani’l-Kerîm” konulu bu araştırma La ile olumsuz yapılan muzari fiilinden bahsetmektedir.

Bu çalışmamızda, müzari fiilin hallerini ele aldık. Buna ek olarak Arapçada olumsuzluk edatlarını, dilbilgisi ve semantik açısından Kuranı Kerim’deki menfi müzari fiilin menfi beş fiili ve mu'tel muzari fiili inceleyerek, bu konuda öne çıkan ayetleri semantik açıdan inceleyerek konu ile ilgili kısımları ele aldık.

Çalışmanın hazırlanmasında yardımlarını esirgemeyen danışman hocam **Doç. Dr. Ousama Ekhtiar**’a ve eğitim hayatım boyunca yetişmemde katkısı olan tüm hocalarıma teşekkürlerimi sunmayı bir borç bilirim. Ayrıca çalışmamı tamamlamada moral ve motivasyonumu üst düzeyde tutmama yardımcı olan aileme de şükranlarımı sunarım.

Oalat Salih Khaleel

ÖZET

el-Muzâri‘u‘l-menfiyyu bi lâ fi‘l-Kur‘âni‘l-Kerîm (dirâseten nahviyyeten simyâiyyeten) ‘Kur‘ân-ı Kerîm‘de Lâ edatı ile olumsuzlaştırılmış müzâri fiil’ (Gramer ve anlam açısından araştırma inceleme) başlıklı bu çalışmada Kur‘an‘daki olumsuz müzâri fiil, gramer ve anlam açısından ele alınmıştır.

Çözümleme ve araştırmaya dayanan bu çalışmanın gereği olarak olumsuz müzari fiili barındıran ayetler ele alınmıştır. Çalışma önsöz, giriş, iki bölüm ve sonuç kısımlarından oluşmuştur.

Önsözde konunun önemi, planı, araştırma esnasında karşılaştığım zorluklar ve araştırmada yararlandığım önemli kaynaklar yer almaktadır.

Girişte müzari fiilin tanımı, türetilmesi ve yapısıyla alakalı bilgiler verilmiştir. Ayrıca olumsuzluk edatları ve Arap dilinde bu edatların kullanımı hakkında detaylı bilgiler verilmiştir.

Birinci bölümde klasik ve modern dönem dilcilerinin görüşleri ışığında müzari fiili nahiv açısından ele alınmış ayrıca müzari fiilin efali hamse çekimi ve mutel müzarinin (misal, ecvef, nakıs lefif) tüm kısımlarının örneklerine yer verilmiştir.

İkinci bölümde ise olumsuz müzari fiilin yer aldığı ayetlerin araştırması yapılmış, ayetlerin muhtemel yorumları incelenmiştir. Ayrıca simya ve simyolociya kavramlarının Arap ve batı dilcilerdeki tanım ve açıklaması da ele alınmıştır.

Sonuç kısmında ise araştırmada varılan önemli bulgulara yer verilmiştir.

Anahtar kelimeler: Olumsuz müzari, Kur‘ân-ı Kerîm, Olumsuzluk edatları, Nahiv.

Abstract

This study is titled by (Negative Present Tense with general negation "La" (i.e. not) in the Holy Qur'an as a grammatical study). This research aims at shedding light on the (Negative Present Tense with general negation (La) at both grammatical and semantic levels)

The nature of the research requires adopting the analytic and descriptive approach dealing with the verses of the Holy Qur'an containing the Negative Present Tense with general negation (La). Therefore; this study is composed of introduction, preface, two chapters and conclusion stating the most prominent results of the study:

The introduction chapter tackles: the importance of the subject and the previous studies, the research plan, in addition to the difficulties faced by the study during the writing. It also includes the most important sources and references that are adopted by the study.

The preface includes the definition of the Present Tense clarifying its form and structure, and it also shows the negation conjunctions and their uses in Arabic language.

The chapter one, researches the Negative Present Tense with general negation (La) grammatically explained by both early and modern grammarians. In addition, it studies the negation of the present tense assigned to "Alf Alathnaen" (i.e. two persons or things), "Waw Aljama'a" (i.e. more than two) and "Ya Almikhataba" (i.e. second person female). This chapter also includes the present tense vowel types: ("Al Mithal" (First Vowel Letter), "Al ajwaf" (Middle Vowel Letter), "Al naqis , Incomplete" (Last Vowel Letter), and "Al lafeef" (Two Vowels) with its two types: "Al maqroon" (Two Vowels together) and "Al mafrooq" (Separated Vowels).

As to the second chapter, it covers the study of the Quranic Verses containing the Negative Present Tense with general negation (La) semantically and the various meanings that these Verses carry. This chapter also includes a definition and an explanation for the term of (semiotics) and (Al-simeologia) to the western scientists and its understanding to the Arab scientists. The study is concluded with a number of important results.

Key words: Negative Present Tense, the Holy Qur'an, grammatically.

ملخص البحث

تتناول هذه الدراسة بعنوان (المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة نحوية سيميائية) بحث الفعل المضارع المنفي بـ(لا) على المستويين المستوى النحوي والمستوى الدلالي.

اقتضت طبيعة البحث اعتماد المنهج القائم على التحليل والوصف في تناول آيات القرآن الكريم المشتغلة على الفعل المضارع المنفي بـ(لا) وعليه جاءت هذه الدراسة مكونة من مقدمة وتمهيد وفصلين وذيلت بخاتمة ذكرت فيها أبرز نتائج الدراسة.

تضمنت المقدمة: أهمية الموضوع، وخطة البحث، إضافة إلى أبرز الصعوبات التي واجهتني في الدراسة أثناء الكتابة، كما تضمنت أهم المصادر والمراجع التي اعتمدت عليها الدراسة.

وفي التمهيد تعريف بالفعل المضارع وبيان لصياغته وبنائه وعرض لأدوات النفي واستعمالاتها في اللغة العربية .

ويتناول الفصل الأول: دراسة للفعل المضارع المنفي بـ(لا) نحويًا عند النحاة القدماء والمحدثين إضافة إلى نفي المضارع المسند إلى ألف الاثنين و واو الجماعة وياء المخاطبة، كما تضمن هذا الفصل، المضارع المعتل بأنواعه: (المثال، الأجوف، الناقص، واللفيف بنوعيه: المقرون والمفروق).

وأما الفصل الثاني: فيشمل دراسة الآيات القرآنية التي وردت فيها الفعل المضارع المنفي بـ(لا) سيميائياً (دلاليًا) والمعاني المتنوعة التي تحملها تلك الآيات كما يشمل تعريفاً وتوضيحاً لمصطلح السيميائية ((السيميولوجيا)) عند علماء الغرب ومفهومها عند علماء العرب.

وذيلت الدراسة بمجموعة من النتائج المهمة.

الكلمات المفتاحية : المضارع المنفي، القرآن الكريم، حروف النفي، نحويًا.

(kIsaltmalar) المختصرات

د . ط : الكتاب بدون طبعة

د . ت : الكتاب بدون تاريخ النشر

د . ن : الكتاب بدون دار النشر

م : السنة الميلادية

هـ : السنة الهجرية

ت : سنة الوفاة

المقدمة

الحمد لله الذي يقول الحق وهو يهدي السبيل، والصلاة والسلام على نبينا محمد خاتم الأنبياء وإمام المرسلين، جدد الله به رسالة السماء، وأحيا ببعثته سنة الأنبياء، ونشر بدعوته آيات الهداية، وأتم به مكارم الأخلاق وعلى آله وأصحابه، الذين فقههم الله في دينه، فدعوا إلى سبيل ربهم بالحكمة والموعظة الحسنة، فهدى الله بهم العباد، وفتح على أيديهم البلاد، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد:

إن خير العلوم وأكرمها العلم بالقرآن الكريم ذلك الكتاب المعجز الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ

خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (سورة فصلت: 42)، فمن المعلوم ان اللغة العربية قد امتازت عن غيرها

من حيث الوفرة اللغوية وقوة الاساليب البيانية ووضوح الدلالة وتنوع طرائق التعبير.

فبعد أن التحقت بالدراسات العليا تمتلكني رغبة شديدة في اختيار موضوع نحوي يكون ميدان تطبيقه كتاب الله العزيز وبعد بحثٍ وتقصٍ واستشارة ذوي الخبرة في مجال اللغة وقع اختياري على دراسة احدى الأفعال في النحو العربي وبما أن هذا الموضوع يشغل مساحة واسعة في اللغة العربية فأردت أن أدرسه من زاوية واحد حتى الم بجميع جوانبه، وبعد دراسة الفعل المضارع أحببت أن أدرس المضارع المنفي بـ (لا) وذلك لكثرة وروده في القرآن الكريم، بعد أن استقرت الفكرة في مخيلتي عرضت الأمر على مشرفي الدكتور (أسامة اختيار) فوافق عليه برحابة صدره، فسجلت موضوع بحثي تحت عنوان (المضارع المنفي بـ (لا) في القرآن الكريم، دراسة نحوية سيميائية).

سبب اختيار الموضوع:

البواعث الحقيقية وراء اختياري لهذا العنوان ليكون موضوعاً لدراستي تكمن في التعرف على مدى اهتمام النحويين بالقرآن الكريم والكشف عن كيفية تناولهم الآيات القرآنية كشواهد نحوية لأن جهودهم انصب في الجانب النحوي والاهتمام بالجانب الدلالي كما أنني لم أجد من تناول مثل هذا الموضوع بهذه الكيفية فأردت أن يكون لي السبق فيه.

أهمية البحث:

هذا البحث ذو أهمية لغوية ونحوية وعلمية، ويتم ذلك باستخراج الشواهد القرآنية الوافرة المتعلقة بالفعل المضارع المنفي من القرآن الكريم، وكما يعالج ظاهرة لغوية، لكونه يوضح القاعدة ويثبتها وذات تأثير في الكتابة والكلام العربي عامة وفي القرآن الكريم خاصة.

ولا شك أن أسلوب القرآن الكريم معجز لا يستطيع أحد أن يحيط بكل نواحيه ومقاصده، فاحتل كثيراً من المعاني وكثيراً من الوجوه الإعرابية وهو المادة الأولى للدراسة العربية جميعاً، وفيه آيات كثيرة تشمل على الفعل المضارع المنفي بـ (لا) لكونه يحتمل على الزمنين للحال والاستقبال وقد يخرج معناه إلى الماضي.

أهداف البحث:

يهدف هذا البحث إلى أمور كالاتي:

- 1- تحديد تعريف المضارع مع بيان صياغته وبناءه.
- 2- مفهوم النفي وتعريفه لغة واصطلاحاً، واستعمال أدواته في اللغة العربية.
- 3- معرفة اتخاذ القرآن الكريم أساساً وحكماً للقواعد النحوية والدلالية.
- 4- توظيف الفعل المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم .

صعوبات البحث:

من أبرز الصعوبات التي واجهتني أثناء البحث عدم توافر من المصادر الهامة في اللغة العربية وخاصة المتعلقة بعلم السيمياء، وبعدي من البيئة العربية. إضافة إلى سعة موضوع الدراسة وكثرة ورود المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم وهذا تطلب قراءة القرآن الكريم مراراً للوقوف على مواضع ورود المضارع المنفي بـ(لا) وتميزها عن غيرها وهذا استغرق وقتاً طويلاً وجهداً كبيراً.

منهج البحث:

واقتضت طبيعة البحث اعتماد المنهج القائم على الوصف والتحليل في تناول آيات القرآن الكريم لذا جاء البحث مقسماً على مقدمة وتمهيد وفصلين وثلاثها الخاتمة:

أما التمهيدي: فتناولت فيه تعريف الفعل المضارع لغةً واصطلاحاً، كما ورد في المعاجم وكتب التعريفات، كما تضمن أيضاً صياغة الفعل المضارع وبنائه، إضافة إلى حالات إعرابه ودلالاته الزمنية كما عرضت اختلاف النحاة في عامل الرفع في الفعل المضارع وبينت بعدها مفهوم النفي وأدواته في اللغة العربية.

وأما الفصل الأول: ففيه دراسة للفعل المضارع المنفي بـ (لا) نحوياً ويتكون من ثلاثة مباحث : تناولت في المبحث الأول: المضارع المرفوع بالضمة المنفي بـ(لا) وذكرت فيه اتفاق النحاة على عدم إعمال (لا) النافية في الفعل المضارع، ويكون المضارع دائماً مرفوعاً. وفيه تحليلٌ للآيات التي وردت فيها المضارع مرفوعاً بالضمة وألحق المبحث بجدول استقرائي لعدد مرات ورود المضارع المرفوع بالضمة في القرآن الكريم.

وخصصت المبحث الثاني: للأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم: فقسم الفعل المضارع على ثلاث تقسيمات وهي أولاً: الفعل المضارع المسند الى ضمير المثنى (ألف الأثنين) ثانياً: الفعل المضارع المسند الى ضمير الجمع المذكر (واو الجماعة) ثالثاً: الفعل المضارع المسند الى ضمير المخاطبة (الياء) وألحق هذا المبحث كسابقه بجدول استقرائي لعدد ورود الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم.

ويتضمن المبحث الثالث: الفعل المضارع المعتل المنفي بـ(لا) وتقسيماته التي هي: (المثال، والأجوف، والناقص، واللفيف بنوعيه: اللفيف المقرون واللفيف المفروق) وبينت فيه أوجه ورود المضارع المعتل الآخر. وذيل المبحث بجدول وردت فيه الآيات التي وردت فيها المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم.

والفصل الثاني: فجعلته بعنوان (الفعل المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية) (دلالية). ويتكون هذا الفصل من ثلاثة مباحث على النحو التالي:

ففي المبحث الأول: تعريف بـ ((السيميائية)) وتوضيح لمفهومها أولاً، ثم سعيت إلى الكشف عن مصطلح السيميائية لدى علماء الغرب والمحدثين من علماء العرب وذكرت المصطلحات التي تتضمن معنى السيميائية باللغة الإنكليزية والعربية. أما ثانياً: فقامت بدراسة المضارع المنفي بـ(لا) في المواضع التي وردت فيها في القرآن الكريم دراسة سيميائية (دلالية).

وسعت في المبحث الثاني: إلى دراسة الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية (دلالية) وقمت بتفسير بعض تلك الآيات التي وردت فيها الأفعال الخمسة وذكرت دلالاتها معتمداً في ذلك على كتب التفسير.

وفي المبحث الثالث: تناولت الفعل المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية، فالقرآن الكريم يحفل بالكثير من هذه الأفعال لكنني اقتصرت على بعض منها؛ وذلك لكثرة ورودها في القرآن الكريم فقمت بدراستها دلاليًا. وذكرت أقوال المفسرين وآرائهم حول تلك الأفعال المعتلة التي تضمنتها الآيات القرآنية .

أما الخاتمة فقد وظفتها لأبرز وأهم نتائج الدراسة أعقبها بفهرس المصادر والمراجع.

وقد اعتمدت في بحثي على مجموعة متنوعة من المصادر والمراجع شملت أشهر كتب النحو: (الكتاب) (سيبويه) (ت:180هـ) و(شرح الكافية الشافية) ابن مالك (ت: 672هـ)، والمعجمات: (كتاب العين) الفراهيدي: الخليل بن أحمد (ت:170 هـ) و(لسان العرب) ابن منظور (ت:711هـ). وكتب المعاني: (حروف المعاني) الزَّجَّاجِيّ: (ت:340هـ). وكتاب (الجنى الداني في حروف المعاني) المرادي (ت: 749هـ).

إضافة إلى أهم كتب التفسير: (الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل) الزمخشري: (ت: 538هـ). و(تفسير القرآن العظيم) ابن كثير (ت: 774هـ) فضلاً عن استخدام بعض المواقع الإلكترونية الموثوقة.

ولا أزعج أن ما كتبت في هذه الرسالة مكتمل تماماً. كما لا أدعي الإحاطة بكل جوانبه، إلا أنني أستطيع القول أنني بذلت الوسع في إعدادها، فما أصبت فيه فبتوفيق من الله، وما قصرت فمن نفسي، والله -سبحانه وتعالى- اسأل أن يجعل في هذا الجهد أجراً هو أهله. والحمد له أولاً وآخرًا.

التمهيد

المضارع تعريفه وصياغته وبنائه

تعريفه:

أولاً - لغة: المضارع: المشبه. و المضارعة: المشابهة. والمضارعة للشيء: أن يضارعه كأنه مثله أو شبهه (1).

وقيل أنّ المضارعة مقلوبة من (المراضعة) (2).

ثانياً - اصطلاحاً: هو ما دلّ على حدث في الزمن الحاضر أو المستقبل، ويكون مبدوء بحرف من حروف (أنيت) وعلامته ان يقبل السين أو سوف أو النواصب أو الجوازم (3). وجاء أيضاً: (ما يدل على حدث يقع في زمان التكلم أو بعده) (4)، وقال محمد علي عفش: المضارع هو ما صلح للحال والاستقبال ودخل عليه أحد أحرف المضارعة (أنيت) مثل: (أكتب - يعلم - نسأل - تسأم) (5). والمضارع ما يكون في الزمن الذي أنا فيه أو بعده. فقولك: يضرب يصح أن يكون للحال أو الاستقبال. فإذا أردت تخصيصه بالمستقبل فأدخل عليه السين أو سوف نحو: سيكتب أو سوف يكتب (6).

فإن قيل: لم زيدت هذه الحروف دون غيرها؟ قيل: الأصل أن تزداد حروف المد واللين، وهي الواو والياء والألف، إلا أن الألف لما لم يمكن زيادتها أولاً؛ لأن الألف لا تكون إلا ساكنة، والابتداء بالساكن محال، أبدلوا منها الهمزة؛ لقرب مخرجيهما؛ لأنهما هوائيان يخرجان من أقصى الحلق، وكذلك الواو - أيضاً- لما لم يمكن زيادتها أولاً؛ لأنه ليس في كلام العرب واو؛ زيدت أولاً، فأبدلوا منها التاء؛ لأنها تبدل منها كثيراً، ألا ترى أنهم قالوا: تراث، وتجاه، وتخمة، وتهمة، وتيقور، وتولج، والأصل: وارث،

(1) ابن منظور: محمد بن مكرم الأفريقي المصري (ت: 711)، لسان العرب، دار صادر، بيروت، (د . ت)، 223/8.
(2) المرادي: أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ المصري المالكي (ت: 749هـ)، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، شرح وتحقيق: عبد الرحمن علي سليمان، الطبعة الأولى، دار الفكر العربي، 1428هـ - 2008م، 304 /1 .

(3) علي رضا: المختار في القواعد والاعراب، د . ط، مكتبة دار الشرق - بيروت، دت، ص 33 .
(4) الهاشمي: السيد أحمد ، القواعد الأساسية للغة العربية، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ص 18 .
(5) عفش: محمد علي، معين الطلاب في قواعد النحو والاعراب، الطبعة الأولى، 1412هـ، دار الشرق العربي بيروت- لبنان، ص46 .

(6) السراج: محمد علي، اللباب في قواعد اللغة وآلات الأدب النحو والصرف والبلاغة والعروض واللغة والمثل، مراجعته: خير الدين شمسي باشا، الطبعة الأولى، دار الفكر - دمشق، (1403 هـ - 1983 م)، ص15.

ووجه، ووخمة، ووهمة، وويقور؛ لأنه من الوقار، وولج؛ لأنه من الولوج؛ فأبدلوا التاء من الواو في هذه المواضع كلها، وكذلك ههنا. وأما الياء، فزيدت؛ لأنها لم يعرض فيها ما يمنع من زيادتها، كما عرض في الألف والواو، وأما النون فإنما زيدت؛ لأنها تشبه حروف المد واللين.

ترتيب أحرف الزيادة :

والتحقيق في ترتيب هذه الأحرف أن تقدم الهمزة، ثم النون، ثم التاء، ثم الياء، وذلك؛ لأن الهمزة للمتكلم وحده، والنون للمتكلم، ولمن معه، والتاء للمخاطب، والياء للغائب، والأصل: أن يخبر الإنسان عن نفسه، ثم عن نفسه، وعن معه، ثم المخاطب، ثم الغائب؛ فهذا هو التحقيق في ترتيب هذه الأحرف في أول الفعل المضارع (7).

وَإِنْ وَجَدْتَ هَمْزَةً أَوْ تَاءً ... أَوْ نُونَ جَمْعٍ مُخْبِرٍ أَوْ يَاءً

قَدْ أَحَقَّتْ أَوَّلَ كُلِّ فِعْلٍ ... فَإِنَّهُ الْمُضَارِعُ الْمُسْتَعْلَى

حروف المضارعة هي: الهمزة، والنون، والتاء، والياء.

فإذا اتصلَ أَحَدُهَا بِأَوَّلِ فِعْلٍ مَاضٍ سُمِّيَ مُضَارِعًا وَعَادَ مَعَهَا. (مُعْرَبًا) .

فالهمزة تختصُّ بالمتكلم، ويستوي فيه المذكر والمؤنث، كـ (أَنَا أَفْعَلُ) .

والنون إذا كان معه غيره، كـ (نَحْنُ نَفْعَلُ) ، أو يكون معظماً نَفْسَهُ.

والتاء للمذكر الحاضر، كـ (أَنْتَ تَفْعَلُ) .

والياء للمذكر الغائب، كـ (هُوَ يَفْعَلُ) .

ونون العظمة تختصُّ باسم الله تعالى (8).

(7) الأنباري: عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين (ت: 577هـ)، أسرار العربية، الطبعة الأولى، د. ن، (1420هـ/1999م)، 47-48.

(8) ابن الصائغ: محمد بن حسن بن سباع بن أبي بكر الجذامي، أبو عبد الله، شمس الدين (ت: 720هـ)، اللمحة في شرح الملحة، التحقيق: إبراهيم بن سالم الصاعدي، الطبعة الأولى، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، (1424هـ/2004م)، 1/143.

تسميته :

لقد كان النحاة العرب على حق في تسميتهم المضارع مضارعاً؛ لأن هذه التسمية ذات دلالة شكلية لا زمانية، فهم يقولون: إنما سمي المضارع مضارعاً لمضارعه المشتق من حيث إعرابه وشكله، ولو جرت التسمية في الماضي والأمر على هذا النمط، لخلت اصطلاحات الزمن في اللغة العربية من عدوى التفكير في الزمان، وكان اللاحقون من النحاة أقدر على تخليص النحو من برائن الفلسفة⁽⁹⁾. وقد سمي مضارعاً لمضارعه - أي مشابهته - لاسم الفاعل بحركاته وحدثه، فيقعده مثل قاعدِ حركات وحدثاً⁽¹⁰⁾.

وقد شابه الاسم في أشياء: منها قبول اللام المؤكدة بعد (إن) نحو، (إنك لمحسن) و(إنك لتحسن)⁽¹¹⁾.

كيف يتصرف المضارع من الماضي؟

يتصرف المضارع من الماضي بأن يزداد في أوله أحد أحرف المضارعة الأربعة: (الألف والتاء والنون والياء) مجموعة في كلمة (أَنْيْتُ)، مضموماً في الرباعي كـ يُدَحْرَجُ، مفتوحاً في غيره كـ يَنْصِرُ وَيَنْطَلِقُ وَيَسْتَغْفِرُ. فإن كان الماضي ثلاثياً سكنت فاء المضارع وحركت عينه بضممة أو فتحة أو كسرة كـ ينصر ويلعب ويحمل. وإن كان غير ثلاثي بقي على حاله، إن كان مبدوءاً بتاء زائدة كـ يتقدم ويتسابق وإلا كسر ما قبل آخره كـ يعظم ويسامح⁽¹²⁾.

علة فتح حرف المضارعة في الثلاثي وضمها في الرباعي:

فإن قيل: فَلِمَ فتحوا حرف المضارعة في الثلاثي، وضموه في الرباعي؟ قيل: لأنَّ الثلاثي أكثر من الرباعي، والفتحة أخف من الضمة، فأعطوا الأكثر الأخف، والأقل والأثقل؛ ليعادلوا بينهما. فإن قيل: فالخماسي والسداسي أقل من الرباعي، فهلا وجب ضمه؟ قيل: إنما وجب فتحه لوجهين:

(9) تمام حسان: مناهج البحث في اللغة، د. ط، مكتبة الأنجلو المصرية، دت، ص 212 .

(10) السَّراج: محمد علي، اللباب في قواعد اللغة، ص15 .

(11) ابن مالك: جمال الدين محمد بن عبد الله، الطائي الجباني، أبو عبد الله، (ت: 672هـ)، شرح الكافية الشافية،

التحقيق: عبد المنعم أحمد هريدي، الطبعة الأولى، جامعة أم القرى، د. ت، 1/ 169.

(12) المصدر السابق، السَّراج: محمد علي، اللباب في قواعد اللغة، ص 21 .

أحدهما: أن النقل من الثلاثي أكثر من الرباعي، فلما وجب الحمل على أحدهما؛ كان الحمل على الأكثر أولى من الحمل على الأقل.

والثاني: أن الخماسي والسداسي ثقيلان؛ لكثرة حروفهما، فلو بنوهما على الضمِّ، لأدّى ذلك إلى أن يجمعوا بين كثرة الحروف، وثقل الضمِّ، وذلك لا يجوز، فأعطوهما أخف الحركات وهو الفتح، على أن بعض العرب يضم حروف المضارعة منهما، فيقول: "يُنطلق، ويُستخرج" يضمّ حرف المضارعة، حملاً على الرباعي. (13)

ما يكسرُ فيه أوائلُ الأفعالِ المضارعة:

وذلك إذا كانَ الفعلُ الماضي على (فَعَلَ) مِنَ الصحيح والمعتلُّ مما اعتلَّت عينه أو لامه. قال سيبويه: وذلك في لغة العرب إلا أهلَ الحجاز⁽¹⁴⁾ وذلك نحو: عَلِمَ وأنا أَعْلَمُ وأنتَ تَعْلَمُ وشَقِيَتْ تَشْقَى وِجِلْتِ تَخَالُ وَعَضَّتْ تَعْضُ وأنتِ تَعْضِينَ، تكسرُ حرفَ المضارعةِ لكسرِ العينِ في (فَعَلَ) وجميعِ هذا إذا أدخلتَ فيه الياءَ فقلت: يَفْعَلُ "فتحت كرهوا الكسرة في الياءِ وفتحوا تَضْرِبُ" وما كانَ على وزنه لفتح العينِ في (ضَرَبَ) وقالوا: أباي فأنتَ تَبِيئُ كأنها مِنَ الحروفِ التي يستعمل "يَفْعَلُ" منها مفتوحاً فأشبهه ما ماضيه "فَعَلَ" وقد قالوا: يَبِيئُ فكسروا الياءَ وخالفوا به بابُه حينَ فتحوه شبهوه "بِيَجَلُ". وأما يَسْعُ وَيَطُّ فأتما فتحوا لأنه "فَعَلَ يَفْعَلُ" ففتحوا للهمزةِ والعينِ كما قالوا: نَفَرَّغُ وَيَقْرَأُ فلما جاءت على مثال ما "فَعَلَ" منه مفتوحٌ لم يكسروا .

واعلم: أنه لا يضمُّ حرفُ المضارعةِ لضمِ عينِ "فَعَلَ" فأما وَجَلٌ وَيُوجَلُ ونحوه فأهلُ الحجاز يقولون تَوَجَّلٌ وغيرهم تَيَجَّلٌ وأنا إِجَلٌ وَيَجَلٌ وإذا قلتَ "يَفْعَلُ" فبعضُ العربِ يقول: يَبِجَلٌ وبعضُ العربِ: يَاجَلٌ وبعضُ: يَبِجَلٌ وكُلُّ شَيْءٍ كانتَ ألفه موصولةً في الفعلِ الماضي فإنَّك تكسرُ أوائلَ الأفعالِ المضارعةِ نحو: استغفَرَ فأنتَ تَسْتَغْفِرُ وحرَّجَمَ فأنتَ تَحْرَجِمُ وَاغْدَوْدَنَ فأنتَ تَعْدُوْدِنُ وَاغْعَنَسَسَ فأنا اِغْعَنَسِسُ وكذلك كُلُّ شَيْءٍ مِنْ "تَفَعَّلْتُ" أو "تَفَاعَلْتُ" يجري هذا المجرى، لأنَّه كانَ في الأصلِ عندهم مما ينبغي أن يكونَ أوله ألفاً موصولةً لأنَّ معناه معنى "الانفعالِ" ومن ذلك قولهم: تَقَى اللهُ رَجُلٌ ثُمَّ

(13) الأنباري: أسرار العربية، ص 287 .

(14) سيبويه: أبو البشر عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه، كتاب سيبويه (ت180هـ)، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار

الجيل، بيروت، 4/ 110.

قالوا: يَنْقِي اللهُ أَجْرَهُ عَلَى الْأَصْلِ وَإِنْ كَانُوا لَمْ يَسْتَعْمَلُوا الْأَلْفَ فَحَذَفُوا الْحَرْفَ الَّذِي بَعْدَهَا مِنْ
"النَّقَى" (15).

وظاهرة كسر حرف المضارعة- سامية قديمة، توجد في العبرية، والسريانية، والحبشية. والفتح
في أحرف المضارعة، حادث في رأيي، في العربية القديمة، بدليل عدم وجوده في اللغات السامية
الأخرى، وبدليل ما بقي من الكسر في كثير من اللهجات العربية القديمة⁽¹⁶⁾.

وحكى الفراء عن بني كلب، وهم من قضاة، أنهم يكسرون جميع حروف المضارعة حتى الياء.
قال: وهي من الشاذ (17).

وبهراء من قضاة أيضاً ولم ينقل عنها الرواة سوى كسر التاء فقط، وقد اشتهرت هذه الظاهرة معزوة
إليها بلقب (ثلاثة بهراء). قال ثعلب: "وأما ثلاثة بهراء، فإنها تقول: تَعْلَمُونَ، وَتَعْقَلُونَ، وَتَصْنَعُونَ، بكسر
أوائل الحروف" (18).

وهناك دليل ثالث على أصالة الكسر في حروف المضارعة، في اللغات السامية، وهو استمراره
حتى الآن في اللهجات العربية الحديثة كلها؛ إذ نقول مثلاً: "مين يقرأ ومين يسمع؟"، بكسر حرف
المضارعة، في لغة التخاطب اليومية، ولم يبق فتح حرف المضارعة في اللهجات الحديثة -فيما أعلم-
إلا في لهجة نجد، إذا كانت فاء المضارع ساكنة، مثل: يَرْمِي، وَيَلْعَبُ، وَيَرْكُضُ. ولا يكسر حرف
المضارعة في هذه اللهجة، إلا إذا كان ما بعده متحركاً، مثل: يَسُوقُ، وَيُنُومُ "مضارع: نام"، ويسابق،
ويلاكم، ويهاوش، وغير ذلك.

(15) ابن السراج: أبو بكر محمد بن السري بن سهل النحوي (ت: 316هـ)، الأصول في النحو، التحقيق: عبد الحسين
الفتلي، مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت، د. ت، 3/ 157.

(16) رمضان: عبد التواب (ت: 1422هـ)، بحوث ومقالات في اللغة، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الثالثة (1415هـ-
1995م)، ص 267.

(17) ينظر: أبو حيان الأندلسي: البحر المحيط 78/9.

(18) الثعلب: أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني ب الولاء، (ت: 291هـ)، مجالس الثعلب، دن، د. ت، 81/1.

وقد بقيت بعض آثار هذا القديم، في العربية الفصحى نفسها، في بعض الأمثلة؛ إذ يكسر في الفصحى حرف المضارعة، في: (إخال) بمعنى: (أظن) في كثير من النصوص التي وصلت إلينا⁽¹⁹⁾. ومن شواهد قول أبي ذؤيب:

فغبرت بعدهم بعيش ناصب ... وإخالُ أني لاحق مستتبع⁽²⁰⁾

علاماته:

1 - دخول (لم) عليه، نحو: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾⁽²¹⁾.

2 - دخول (سوف) أو سين الاستقبال، نحو: (وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ)، (وَسَيَعْلَمُ).

3 - دخول (لن)، نحو: (لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ).

4 - مجيء حرف المضارعة أوله، وهي مجموعة في قولك: (أنيت)، نحو: (أَعْلَمُ)، (نَقِصُّ)، (يَجْمَعُ)، (تَنْوُءُ).

ومن علاماته -أيضاً- دخول اللام أو "لا" الطليبتين "عليه" نحو "لتعن بحاجتي" و"لا تكسل".

ومن علاماته أيضاً: قبول ياء المخاطبة موصولة بنون الرفع نحو "تفعلين"⁽²²⁾.

(ربما وقعت هذه الحروف أول الفعل الماضي، نحو: (أَكْرَمَ، نَرَجَسَ، يَزْنَأُ، تَعَلَّمَ)، فالأصح أنها شرط للمضارع، وليست علامة قطعاً عليه)⁽²³⁾.

(19) المصدر السابق، الثعلب: مجالس الثعلب، ص 267 .

(20) الشعراء الهذليون: ديوان الهذليين، ترتيب: محمد محمود الشنقيطي، دار القومية - القاهرة، 1385هـ - 1965 م،

8/1.

(21) الاخلاص: 3.

(22) ابن مالك: شرح الكافية الشافية، 1 / 169 .

(23) ديوان الهذليين: 8 / 1 .

دلالتة الزمنية:

- (1) إذا تجرّدت صيغة المضارع من قرينة تصرفه عن الحال فهو باقٍ لإفادة ذلك.
- (2) إذا وُجِدَتْ قرينة تدلُّ على كونه للحال فهو كذلك جِزْماً، كأن يقتَرَنَ بلفظٍ صريحٍ لإرادة الحال، نحو: (ألا تَرَانِي أَكَلِمُهُ الْآنَ؟)، أو: (السَّاعَةَ؟) أو: (الْحِينَ؟)، أو ما أشبَّه ذلك.
- (3) يتعيَّنُ إرادةُ المستقبل، بوحدةٍ من القرائن التالية:
 - 1- إذا اقترنَ بظرفٍ مُستَقْبَلٍ، نحو: (أزورك إذا تزورني).
 - 2- إذا دلَّ على الطَّلَبِ بقرينة لفظية، نحو: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾⁽²⁴⁾، أو معنوية، نحو: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ﴾⁽²⁵⁾.
 - 3- إذا دلَّ على وَعْدٍ، نحو: ﴿يَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَن يَشَاءُ﴾⁽²⁶⁾.
 - 4- إذا صحبَ أداة توكيد، نحو: ﴿لَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾⁽²⁷⁾.
 - 5- إذا صحبَ أداة ترحُّج، نحو: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابِ﴾⁽²⁸⁾(29).
 - 6- إذا صحبَ أداة مجازاة، نحو: ﴿مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِئْهُ﴾⁽³⁰⁾.
 - 7- إذا صحبَ حرف نصب، نحو: ﴿أَن تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾⁽³¹⁾.

(24) الطلاق: 7 .

(25) البقرة: 233 .

(26) ال عمران: 129 .

(27) العلق: 15 .

(28) غافر: 36 .

(29) ينظر: العنزي: عبد الله بن يوسف بن عيسى بن يعقوب اليعقوب الجديع ، المنهاج المختصر في علمي النحو

والصرف، مؤسسة الريان ، الطبعة الثالثة، بيروت - لبنان، (1428 هـ - 2007 م)، ص 21 22.

(30) النساء: 123 .

(31) هود: 87 .

(4) ينصرفُ معناهُ إلى المُضِيِّ، إذا سُبِقَ بواحدةٍ من الأدواتِ التَّالِيَةِ:

1- (لم) النَّافِيَةِ، نحو: ﴿الَّذِينَ يَرَوْنَ كَذِبَ أَهْلِكِنَا﴾ (32).

2- (لَمَّا) النَّافِيَةِ، نحو: ﴿كَلَّا لَمَّا يَقُضِ مَا أَمَرُهُ﴾ (33).

3- (لو) الشَّرْطِيَّةِ، نحو: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ﴾ (34).

4- (إِذْ)، نحو: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ (35).

5- (رُبَّمَا)، نحو: (رُبَّمَا يَفْعَلُ الْإِنْسَانُ مَا لَا رَغْبَةَ لَهُ فِيهِ). (36)

عامل الرفع واختلاف النحاة في الفعل المضارع:

وأما عامل الرفع، فاختلف فيه النحويون؛ فذهب البصريون إلى أنه يرتفع لقيامه مقام الاسم؛ هو عامل معنوي لا لفظي، فأشبهه الابتداء، فكما أن الابتداء يوجب الرفع، فكذلك ما أشبهه. فإن قيل: هذا ينفذ بالفعل الماضي، فإنه يقوم مقام الاسم، ولا يرتفع؛ قيل: إنما لم يرتفع؛ لأنه لم يثبت له استحقاق جملة الإعراب، فلم يكن هذا العامل موجباً له الرفع؛ لأنه نوع منه؛ بخلاف الفعل المضارع؛ فإنه يستحق جملة الإعراب للمشابهة التي ذكرناها قبل، فبان الفرق بينهما. وأما الكوفيون فذهبوا إلى أنه يرتفع بالزوائد التي في أوله؛ وهو قول الكسائي، وذهب الفراء إلى أنه يرتفع لسلامته من العوامل الناصبة والجازمة؛ فأما قول الكسائي فظاهر الفساد؛ لأنه لو كان الزائد في أوله هو الموجب للرفع؛ لوجب ألا يجوز نصب الفعل، ولا جزمه مع وجوده؛ لأن عامل النصب والجزم، لا يدخل على عامل الرفع، فلما وجب نصبه بدخول النواصب، وجزمه بدخول الجوازم؛ دل على أن الزائد ليس هو العامل. وأما قول الفراء، فلا ينفك من ضعف، وذلك؛ لأنه يؤدي إلى أن يكون النصب والجزم قبل الرفع؛ لأنه

(32) الانعام: 6 .

(33) عبس: 23 .

(34) النحل: 61 .

(35) الاحزاب: 37 .

(36) ينظر: العنزي: المنهاج المختصر في علمي النحو والصرف، ص23.

قال: لسلامته من العوامل الناصبة والجازمة؛ والرفع قبل النصب والجزم؛ فلهذا كان هذا القول ضعيفاً⁽³⁷⁾

وإذا تجرد المضارع عن عامل الجزم والنصب ارتفع لوقوعه موقع الاسم وقال الفراء يرتفع لتعريه من الجوازم والنواصب، وقال الكسائي يرتفع بحرف المضارعة.

واحتج الأولون بأن وقوعه موقع الاسم يكسبه قوة يشبه بها الاسم وأول أحوال الاسم في الاعراب الرفع فيصير كالمبتدأ في ارتفاعه لأوليته وأن الرفع أول ولا فرق بين أن يكون ذلك الاسم مرفوعاً أو غيره، لأنه ارتفع لوقوعه موقع الاسم من حيث هو اسم لا من حيث هو مرفوع .

واحتج الفراء من وجهين :

أحدهما أن تعريه من العوامل اللفظية واستقلاله دونها يدل على قوته فأشبهه بذلك المبتدأ .

والثاني أن ارتفاعه لوقوعه موقع الاسم باطل بخبر كاد فإنه مرفوع ولا يقع موقع الاسم ومذهب الكسائي فاسد فتعين التعليل بالتعري واحتج للكسائي بأن الفعل قبل حرف المضارعة مبني وبعد وجوده وحده مرفوع والرفع عمل لا بد له من عامل ولم يحدث سوى الحرف فوجب أن يضاف العمل إليه وإنما بطل عمله بعامل آخر، لأنه أقوى منه كما إن الشرطية يبطل عملها ب لم⁽³⁸⁾ .

(37) الأنباري: أسرار اللغة العربية، ص 51 .

(38) العكبري: مسائل خلافية، ص 25 .

القول في علة إعراب الفعل المضارع:

أجمع الكوفيون والبصريون على أن الأفعال المضارعة معربة، واختلفوا في علة إعرابها؛ فذهب الكوفيون إلى أنه إنما أعربت لأنه دخلها المعاني المختلفة والأوقات الطويلة. وذهب البصريون إلى أنها إنما أعربت لثلاثة أوجه :

الوجه الاول: أن الفعل المضارع يكون شائعاً فيتخصص، كما أن الاسم يكون شائعاً فيتخصص، ألا ترى أنك تقول "يذهب" فيصلح للحال والاستقبال، فاختص بعد شياعه، كما أن الاسم يختص بعد شياعه، كما تقول (رجل) فإذا قلت (سوف يذهب) اختص بالاستقبال، فاختص بعد شياعه، كما أن الاسم يختص بعد شياعه، كما تقول "رجل" فيصلح لجميع الرجال، فإذا قلت (الرجل) اختص بعد شياعه، فلما اختص هذا الفعل بعد شياعه كما أن الاسم يختص بعد شياعه فقد شابهه من هذا الوجه³⁹.

الوجه الثاني: أنه تدخل عليه لام الابتداء تقول: "إن زيدا ليقوم" كما تقول (إن زيدا لقائم) فلما دخلت عليه لام الابتداء كما تدخل على الاسم دللاً على مشابهة بينهما، ألا ترى أنه لا يجوز أن تدخل هذه اللام على الفعل الماضي ولا على فعل الأمر! ألا ترى أنك لا تقول: (إن زيدا لقام) ولا (إن زيدا لا ضرب عمرًا) وما أشبه ذلك؛ لعدم المشابهة بينهما وبين الاسم.

الوجه الثالث: أنه يجري على اسم الفاعل في حركته وسكونه، ألا ترى أن قولك (يضرب) على وزن (ضارب) في حركته وسكونه، فلما أشبه هذا الفعل الاسم من هذه الأوجه وجب أن يكون معرباً كما أن الاسم معرب⁽⁴⁰⁾.

(39) الأنباري: أبو البركات كمال الدين (ت: 577هـ)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين

والكوفيين، الطبعة الأولى، المكتبة العصرية، (1424هـ - 2003م)، 446/2.

(40) المصدر نفسه، 447/2.

حالات إعراب المضارع:

والنصب في المضارع من الأفعال، لن يفعلَ، والرفع: سيفعلُ، والجزم: لم يفعل. وليس في الأفعال المضارعة جرُّ كما أنه ليس في الأسماء جزم؛ لأن المجرور داخلٌ في المضاف إليه معاقبٌ للتنوين، وليس ذلك في هذه الأفعال⁽⁴¹⁾. حالاته بالتفصيل:

1- رفع الفعل المضارع:

ارفع مُضَارِعًا إِذَا يُجَرَّدُ ... مِنْ نَاصِبٍ وَجَازِمٍ كَتَسَعُدُ

يعني أنه يجب رفع المضارع حينئذٍ، والرافع له التجرد المذكور، كما ذهب إليه حذاق الكوفيين، ومنهم الفراء، لا وقوعه موقع الاسم كما قال البصريون، ولا نفس المضارعة كما قال ثعلب، ولا حروف المضارع كما نسب للكسائي⁽⁴²⁾.

ويرفع المُضَارِعَ خَالِيًا مِنْ نَاصِبٍ وَجَازِمٍ نَحْوَ يَقُومُ زَيْدٌ، وَأَجْمَعَ النَحْوِيُّونَ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ الْمُضَارِعَ إِذَا تَجَرَّدَ مِنَ النَّاصِبِ وَالْجَازِمِ كَانَ مَرْفُوعًا كَقَوْلِكَ يَقُومُ زَيْدٌ وَيَقْعُدُ عَمْرٌو وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا فِي تَحْقِيقِ الرَّافِعِ لَهُ مَا هُوَ فَقَالَ الْفَرَاءُ وَأَصْحَابُهُ رَافِعُهُ نَفْسُ تَجَرُّدِهِ مِنَ النَّاصِبِ وَالْجَازِمِ وَقَالَ الْكَسَائِيُّ حُرُوفُ الْمُضَارِعَةِ وَقَالَ ثَعْلَبٌ مُضَارِعَتُهُ لِلْأَسْمِ وَقَالَ الْبَصْرِيُّونَ حُلُولُهُ مَحَلَّ الْإِسْمِ قَالُوا وَلِهَذَا إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِ نَحْوُ أَنْ وَلَنْ وَلَمْ وَلَمَا ائْتَمَعَ رَفَعَهُ لِأَنَّ الْإِسْمَ لَا يَقَعُ بَعْدَهَا فَلَيْسَ حِينَئِذٍ حَالًا مَحَلَّ الْإِسْمِ وَأَصَحُّ الْأَقْوَالِ الْأَوَّلُ وَهُوَ الَّذِي يَجْرِي عَلَى أَلْسِنَةِ الْعَرَبِيِّينَ يَقُولُونَ مَرْفُوعًا لِتَجَرُّدِهِ مِنَ النَّاصِبِ وَالْجَازِمِ وَيَفْسُدُ قَوْلُ الْكَسَائِيِّ أَنَّ جُزْءَ الشَّيْءِ لَا يَعْمَلُ فِيهِ وَقَوْلُ ثَعْلَبٍ أَنَّ الْمُضَارِعَةَ إِنَّمَا افْتَضَتْ إِعْرَابَهُ مِنْ حَيْثُ الْجُمْلَةُ تَمَّ يَحْتَاجُ كُلُّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْإِعْرَابِ إِلَى عَامِلٍ يَقْتَضِيهِ تَمَّ يَلْزَمُ عَلَى الْمَذْهَبِيِّينَ أَنْ يَكُونَ الْمُضَارِعُ مَرْفُوعًا دَائِمًا وَلَا قَائِلٌ بِهِ وَيَرِدُ قَوْلُ الْبَصْرِيِّينَ ارْتِفَاعُهُ فِي نَحْوِ هَلَا يَقُومُ لِأَنَّ الْإِسْمَ لَا يَقَعُ بَعْدَ حُرُوفِ التَّحْضِيضِ⁽⁴³⁾.

(41) المصدر السابق، الأنباري، 448/2.

(42) الأشموني: علي بن محمد بن عيسى، أبو الحسن، نور الدين الشافعي (ت: 900هـ)، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (1419هـ - 1998م)، 178/3.

(43) ابن هشام: عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، (ت: 761هـ)، شرح قطر الندى وبل الصدى، التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الطبعة الحادية عشرة، دار النشر القاهرة، 1383هـ،

2- نصب المضارع :

يُصلح الفعل المضارع للحال وللإستقبال فإذا اتصل به أحد النواصب (أن، لن، كي، إذن) أثر فيه أثرتين: أثراً لفظياً هو النصب الظاهر على آخره مثل (لن أذهب) ويقوم مقامه حذف النون في الأفعال الخمسة (لن تذهبوا...) وأثراً معنوياً هو تخصيصه للإستقبال وإليك الكلام على أدواته:
أن حرف مصدرية ونصب وإستقبال، وهو مع الفعل بعده أبداً في تأويل مصدر فقولك (أريد أن أقرأ) مساوٍ قولك: أريد القراءة⁽⁴⁴⁾.

حروف النصب:

(وينصب بأن، ولن، وإذن، وكي، وبأن مقدره بعد حتى) (ولام كي، ولام الجود، والفاء، والواو، وأو)⁽⁴⁵⁾.
انتصابه بأن وأخواته، كقولك أرجو أن يغفر الله لي، ولن أبحر الأرض، وجئت كي تعطيني، وأذن أكرمك.

وينصب بأن المضمرة بعد خمسة أحرف وهي: حتى، واللام، وأو بمعنى إلى، وواو الجمع، والفاء، في جواب الأشياء الستة الأمر والنهي والنفي والإستفهام والتمني والعرض، وذلك قولك: سرت حتى أدخلها، وجئتك لتكرمني، وألزمك أو تعطيني حق، ولا تأكل السمك وتشرب اللبن، واتني فأكرمك، وقوله سبحانه وتعالى: (ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي)، وما تأتينا فتحدثنا، وتأتينا فتحدثنا، فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا. ويا ليتني كنت معهم فأفوز وألا تنزل فتصيب خيراً⁽⁴⁶⁾.

(44) الأفغاني: سعيد بن محمد بن أحمد (ت: 1417هـ)، الموجز في قواعد اللغة العربية، الطبعة الأولى، دار الفكر بيروت - لبنان، (1424 هـ - 2003 م)، 75.

(45) الأسترابادي: رضي الدين، شرح الرضي على الكافية، تصحيح وتعليق: يوسف حسن عمر الاستاذ بكلية اللغة العربية والدراسات الإسلامية كلية اللغة العربية والدراسات الإسلامية، جامعة قاريونس (1398 هـ - 1978 م)، 30/4.

(46) الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله (ت: 538هـ)، المفصل في صنعة الإعراب، التحقيق: د.علي بو ملح، الطبعة الأولى، مكتبة الهلال - بيروت، (1993 م)، ص 325.

نصب المضارع بعد (أو):

قال سيبويه في باب (أو): (تقول: لألزمك أو تقضيني، ولأضربنك أو تسبقني، والمعنى: لألزمك إلا أن تقضيني ولأضربنك إلا أن تسبقني. هذا معنى النصب).

قال امرؤ القيس:

بكى صاحبي لما رأى الدربَ دونه ... وأيقنَ أنا لاحقانَ بَقِيصَرا
فقلتُ له: لا تَبْكِ عَيْنُكَ إنما ... نحاولُ مُلكاً، أو نموتُ فَنُعَدِّرا

الشاهد فيه على النصب (نموت) بعد (أو). قال سيبويه: (والمعنى إلا أن نموت فَنُعَدِّرا)⁽⁴⁷⁾.

نصب المضارع بعد واو المعية

وفي الجواب بالواو، قال حسان:

(لا تَنَّهُ عن خُلُقٍ وتأتي مثله ... عارُ عليك إذا فعلتَ عظيمُ)
الشاهد في نصب (تأتي).

يقول: لا تجمع بين النهي عن شيء وفعلك إياه، فإنك إن نهيت عن فعل شيء لقبحه ثم لم تنته أنت، كان أقبح، لأنك تعلم أنك قد عرفت أنه قبيح فنهيت عنه وأتيته أنت مع العلم بقبحه، ففعلك أعظم من فعل من فعله وهو لا يعلم بقبحه.

و(عظيم) وصف ل(عار) و(عار) مرفوع خبر ابتداء محذوف، كأنه قال: فعلك إياه عار عظيم عليك⁽⁴⁸⁾.

نصب المضارع بعد فاء السببية

قال سيبويه: (وتقول: ألا ماء فأشربهُ وليته عندنا فيحدثنا)⁽⁴⁹⁾. هذا جواب التمني.

(47) السيرافي: يوسف بن أبي سعيد الحسن بن عبد الله بن المرزبان أبو محمد (ت: 385هـ) شرح أبيات سيبويه،

التحقيق: محمد علي الريح هاشم، طه عبد الرؤف سعد، دار الفكر، القاهرة - مصر، (1394 هـ - 1974 م)، 71/2.

(48) المصدر نفسه، 178/2 .

(49) المصدر نفسه، 158/2 .

3- جزم المضارع:

يجزم الفعل المضارع في حالات ثلاث :

- 1- إذا سبقه أحد الحروف الجازمة .
- 2- إذا وقع بعد أداة شرط جازمة .
- 3- إذا كان جواباً للطلب .

والجزم قسمان:

- 1- قسم يجزم فعلاً واحداً نحو: لا تَيْأَسُ من رحمة الله .
- 2- قسم يجزم فعلين نحو: مهما تفعلُ تُسألُ عنه⁽⁵⁰⁾ .

القسم الأول: ما يجزم فعلاً واحداً

أولاً – الجزم بالأدوات الجازمة:

يجزم الفعل المضارع بالأدوات الجازمة، وهي: لم، لَمْ، لام الامر، لا الناهية، وسأتحدث عنها بإيجاز:

- 1- لم: حرف نفي وجزم وقلب مبني على السكون لا محل له من الإعراب⁽⁵¹⁾، تنفي المضارع وتجزمه وتقلبه ماضياً نحو: لم يضرب، ولم يَقم⁽⁵²⁾ .

ولم حرف نفي، له ثلاثة أقسام:

الأول: أن يكون جازماً، نحو كقوله تعالى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾⁽⁵³⁾، وهذا القسم هو المشهور.

الثاني: أن يكون ملغى، لا عمل له، فيرتفع الفعل المضارع بعده. كقول الشاعر:

لولا فوارس، من ذهل، وأسرتهم ... يوم الصليفاء، لم يوفون بالجار

وصرح ابن مالك، في أول شرح التسهيل، بأن الرفع بعد لم لغة قوم من العرب. وذكر بعض النحويين أن ذلك ضرورة.

(50) ينظر: الغلايني: الشيخ مصطفى، جامع الدروس العربية، الطبعة الثامنة والعشرون، المكتبة العصرية، (1414هـ-1993م)، 1/183.

(51) تمام حسان عمر: اللغة العربية معناها ومبناها، الطبعة الخامسة، عالم الكتب، (1427هـ-2006م)، ص 184 .

(52) ابن هشام: ص 1125 .

(53) الإخلاص: 3 .

الثالث: أن يكون ناصباً للفعل. حكى اللحياني عن بعض العرب أنه ينصب ب لم. وزعم بعض الناس أن النصب ب لم لغة، اغترار بقراءة بعض السلف⁽⁵⁴⁾.

2- لَمَّا :

(لَمَّا) من أدوات النفي التي وردت في القرآن الكريم، والفرق بينها وبين (لَمْ) هو أن (لَمْ) نفْيٌ للزمن الماضي، أمَّا (لَمَّا) فيمتدُّ النفي بها حتى زمن الحاضر. قال الجوهري: (وَلَمَّا) نَفْيٌ لِقَوْلِكَ: قَدْ فَعَلَ، يَقُولُ الرَّجُلُ: قَدْ مَاتَ فُلَانٌ ، فَنَقُولُ: لَمَّا وَلَمْ يَمُتْ (55).

وذهب الخليل إلى أنها مُرَكَّبَةٌ من (لَمْ) و(مَا)⁽⁵⁶⁾، فقال: (وَأَمَّا (لَمَّا) فعلى معنيين: أحدهما: من جَمَعَ (ما) و(لَمْ) فَجُعِلَتْ (لَمَّا) بِنَاءً واحداً. وثانيهما: بمعنى (إِلَّا) كقوله تعالى: ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ (57). وقال الجوهري: (وَلَمَّا) أصله (لَمْ) أُدْخِلَ عَلَيْهِ (ما)، وهو يَقَعُ مَوْجِعَ (لَمْ)، تقول: أَتَيْتُكَ وَلَمَّا أَصِلْ إِلَيْكَ (58).

ومن شواهد النفي بـ (لَمَّا) في القرآن الكريم ، قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابَ﴾ (59)، والمعنى: (أي: بل لم يذوقوا بعد عذابي، فإذا ذاقوه تبيّن لهم حقيقة الحال ، وفي (لَمَّا) دلالة على أن ذوقهم على وشك الوقوع)⁽⁶⁰⁾.

(54) المرادي: أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ المصري المالكي (المتوفى: 749هـ)، الجنى الداني في حروف المعاني، التحقيق: د. فخر الدين قباوة -الأستاذ محمد نديم فاضل، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1413 هـ - 1992 م، ص 266 .

(55) الجوهري: أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي (المتوفى: 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الطبعة: الرابعة، دار العلم للملايين - بيروت، 1407 هـ - 1987 م/2033/5

(56) الفراهيدي: الخليل بن أحمد، (ت: 170 هـ)، كتاب العين، تحقيق: د.مهدي المخزومي، ود. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال للطباعة والنشر - بيروت، (د. ط)، (د. ت)، 322/8 .

(57) الطارق: 4 .

(58) الجواهري: الصحاح، 2033/5 .

(59) سورة ص: 8 .

(60) أبو السعود: إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم 350/5 .

3- لا الناهية :

حرف جزم يفيد طلب الكف عن القيام بالفعل، وهذا الحرف يدخل على الفعل المضارع، وغالبا ما يدخل على الفعل المسند إلى المخاطب،⁽⁶¹⁾

نحو: قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعَدَ مَلُومًا

مَحْسُورًا﴾⁽⁶²⁾، ويجزم الفعل المضارع، ويخلصه للاستقبال، نحو (لا تخافي، ولا تحزني). وترد

للدعاء، نحو (لا تؤاخذنا، إن نسينا، أو أخطأنا). ولذلك قال بعضهم: لا الطلبية، ليشمل النهي وغيره، كما تقدم في لام الأمر.

وزعم بعض النحويين أن أصل لا الطلبية لام الأمر، زيد عليها ألف، فانفتحت. وزعم السهيلي أنها لا النافية، والجزم بعدها بلام الأمر مضمرة قبلها. وحذفت كراهة اجتماع لامين في اللفظ. وهما زعمان ضعيفان⁽⁶³⁾.

4- لام الأمر:

تجعل المضارع مفيداً للطلب، وحركتها الكسرة، ويجوز تسكينها بعد الواو وثم نحو: ليكتب أحمد جملة، وليشرح معناها ثم ليعترئها.

لا الناهية: تكون للنهي عن مضمون ما بعدها نحو: لا تحزن إن الله معنا⁽⁶⁴⁾.

(61) البياتي: ظاهر شوكت، أدوات الإعراب، الطبعة الأولى، مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع،

بيروت - لبنان، (1425 هـ - 2005 م)، ص 189 .

(62) الإسراء: 29.

(63) المرادي: الجنى الداني في حروف المعاني، 300 .

(64) ابن السراج: ص 43 .

القِسْمُ الثَّانِي: ما يجزُمُ فعَلين:

وهي: إِنْ، أَيْنَ، أَيَّ، مَنْ، مَا، مَهْمَا، مَتَى، أَيَّانَ، حَيْثُمَا، إِذْمَا، أُنَّى.

من أمثلتها: قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ﴾ (65)، ﴿أَيَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾ (66)، ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِبْ بِهِ﴾ (67)، ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ (68).

أحكام ما يجزُمُ فعَلين:

- 1 - جميعُ الأدوات التي تجزُمُ فعَلين أسماءٌ إلَّا (إِنْ) فهي حَرْفٌ.
- 2 - تُسَمَّى (أدواتِ الشَّرْطِ)، والفِعْلُ الأوَّلُ (فِعْلُ الشَّرْطِ)، والثَّانِي: (جوابِ الشَّرْطِ).
- 3 - جميعُ أدواتِ الشَّرْطِ حَقُّهَا أَنْ تَكُونَ فِي صَدْرِ الجُمْلَةِ.
- 4 - يَأْتِي فِعْلُ الشَّرْطِ وَجوابُهُ فعَلين مُضارعين، كما في الأمثلة المتقدِّمة، ويأتيان فعَلين ماضيين، نحو: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ (69)، كما يَأْتِي الأوَّلُ ماضياً والثَّانِي مُضارعاً، ولُغَةُ القُرْآنِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ جَزْمُ الفِعْلِ المِضْرَاعِ، نَحْو: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتْهَا نُوفٍ إِلَيْهِمْ﴾ (70)، ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ﴾ (71) - (72).

(65) النساء: 133 .

(66) النساء: 78 .

(67) النساء: 123 .

(68) البقرة: 197 .

(69) الإسراء: 7 .

(70) هود: 15 .

(71) شورى: 20 .

(72) العنزي: المنهاج المختصر في علمي النحو والصرف، 125/1 .

مفهوم النفي وأدواته

أولاً- تعريف النفي لغةً واصطلاحاً

النفي لغة: تدور كلمة النفي في معاجم العربية على معاني والابعاد والتنحية والطرده فقد جاء في معجم مقاييس اللغة: (انَّ مادة (نفي) تدل على تعرية شيء من شيء وإبعاده عنه، ومنه النفاية الرديء، نفي الريح ما ترميه من التراب حتى يصير في اصول الحيطان ، ونفي المطر ما تنقيه الريح أو ترشه، ونفي الماء ما تطاير من الرشاء) (73).

وقد وردت النفي في الاستعمال القراني بمعنى الابعاد والطرده ، كقوله تعالى:

﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ

أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ

عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ (74).

النفي اصطلاحاً: النفي من العوارض التي تعرض لبناء الجملة فتفيد عدم ثبوت نسبة المسند الى المسند اليه في الجملة الفعلية والاسمية على السواء (75).

أما سناء البياتي، فقد وصفت أسلوب النفي بقولها: (وأسلوب النفي أحد أساليب النظم في العربية ويستخدم المتكلم للدلالة على النفي أدوات متعارفا عليها تنصدر النظم وتهيمن بمعناها على معنى الجملة عامة، وانما يعمد المتكلم الى النفي عندما يريد أن ينقض ما يتردد في ذهن المخاطب، والمتكلم يرسل النفي مطابقا لما يقتضيه حال المخاطب ويتم نظم الجملة المنفية بطريقة مناسبة بطرائق النفي المتنوعة) (76).

(73) الرازي: أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام هارون، الطبعة الأولى، دار الجيل بيروت،

. 456/5، 1999

(74) المائدة: ص33 .

(75) حماسة: محمد عبداللطيف ، بناء الجملة العربية، دبط، دار غريب، (د . ت) ، القاهرة، 2003، ص280 .

(76) البياتي: سناء حميد ، قواعد النحو العربي على ضوء نظرية النظم، ط 1، دار وائل للنشر والتوزيع – عمان

. الاردن، 2003، ص 237 .

تُعَدُّ (لا) النافية أكثر أدوات النفي وروداً في القرآن الكريم ، إذ بلغ عدد مواضعها فيه (1329) عاملةً وغير عاملة - وقد ذهب أكثر النحاة وعلماء اللغة إلى أنَّ (لا) هي الأصل في النفي، وأنَّ أكثر أدوات النفي الأخرى إنما هي مشتقةٌ منها ، أو مركبةٌ منها وحرفٍ آخر - على ما سيأتي بيانه - وسنعرض في هذا التمهيدي - بإيجازٍ - أدوات النفي ، الواردة في القرآن الكريم ، ونبيِّنُ العلاقة اللفظية بينها وبين (لا).

ثانياً - أدوات النفي

1- (ما) النافية :

(ما) أداة نفي، ورد النفي بها في مواضع كثيرة من القرآن الكريم، وهي مثل (لا) في النفي، غير أنَّ دلالة النفي بـ (لا) أقوى من دلالة بـ (ما)؛ لأنَّ (لا) تدلُّ على نفي الحال أو الاستقبال، و(ما) تدلُّ على نفي الحال لا غير.

قال المرادي في (ما) النافية:

"والحقه أهل الحجاز بليس؛ لأنهما لنفي الحال غالباً فأعملوه عملها (77) وبه ورد القرآن. قال تعالى: ﴿

مَا هَذَا بَشَرًا ۖ ﴿٧٨﴾، ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ۖ﴾ (79).

(ما) النافية لا يتقدم عليها شيء من مدخولها، وكذلك، (إن) النافية (80).

2- (لَمْ):

أداة نفي وجزمٍ وقلبٍ، وهي من الأدوات التي كثر ورودها في القرآن الكريم، ومن ذلك قوله

تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۗ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۗ﴾ (81)،

(77) المرادي: توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، 230/1 .

(78) يوسف: 31 .

(79) المجادلة: 2 .

(80) حسن: عباس (ت: 1398هـ)، النحو الوافي، الطبعة الخامسة عشرة، دار المعارف، دبت، 730/1 .

(81) (البقرة: 24)

وقال الخليل بن أحمد (ت:175هـ) (لَمْ، خفيفةٌ: من حروف الجَدِّ، بُيِّتَ كذلك. و(لَمْ)، اللامُ مفصولةٌ من الميم، إنّما هي لَمْ ضُمَّتْ إلى (ما) ثُمَّ حُذِفَتِ الألفُ، كما قالوا: (بِمَ)، ونحو ذلك، غير أنّها لَمْا كانت كثيرة الجَزِي على اللسان أُسْكِنَتِ الميمُ، وقد تُسَكَّنُ في (بِمَ) في لغةٍ رديئةٍ (82).

وأشار الزركشي (ت: 794 هـ) إلى أنّ (لَمْ) مركّبةٌ من (لا) و(ما) النافيتين بقوله: (لَمْ) كأنّه مأخوذٌ من (لا) و (ما)، لأنّ (لَمْ) نفِيٌّ للاستقبال لفظاً ، فأُجِدَ اللامُ من (لا) التي هي لنفي الأمر في المستقبل، والميمُ من (ما) التي هي لنفي الأمر في الماضي، وُجِمِعَ بينهما إشارةً إلى أنّ (لا) أصلٌ للنفي، ولهذا يُنْفَى بها في أثناء الكلام ، فيقال: (لم يفعل زيدٌ ولا عمرو) (83).

3- (لن):

(لَنْ) أداة نفي ونصبٍ واستقبال ، وهي من الأدوات التي ورد النفي بها في القرآن الكريم في أكثر من (100) موضع ، ومنها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً

فَأَخَذَتْكُمْ الصِّلْعَةَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (84)، وذهب النحاة إلى أنّ دلالة النفي بـ (لن) تمتدُّ حتى زمن

المستقبل، كقوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (85)، وقال الجوهري (ت 399 هـ): (

ولن) حرفٌ لنفي الاستقبال). وقال الخليل: (وأما (لن) فهي: (لا أن) وُصِلَتْ همزتها لكثرتها في الكلام، ألا ترى أنّها تُشَبِّه في المعنى (لا) ولكلّها أوكدٌ، تقول: لَنْ يُكْرَمَكَ زيدٌ ، معناه: كأنّه يَطْمَعُ في إكرامه، فنَقَبَتْ عنه، ووَكَّدَتْ النفي بـ (لَنْ) فكانت أوكد من (لا) (86). ومثال ذلك في القرآن الكريم

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (87).

(82) الفراهيدي: العين، 321/8 .

(83) الزركشي: البرهان في علوم القرآن 379/2 .

(84) البقرة: من الآية 55.

(85) آل عمران: 92 .

(86) الفراهيدي: العين، 350/8 .

(87) يوسف: 80 .

وقوله تعالى: ﴿لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾⁽⁸⁸⁾، وقال الزركشي معلقاً على الفرق بين الآيتين الكريمتين: لَنْ: في نفي الاستقبال أكد من (لا) وقوله تعالى: (فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ) أكد من قوله: (لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ) .

4- لات:

(لات) أداة نفي مشبهة بـ (ليس)⁽⁸⁹⁾، وردت في موضع واحد من القرآن الكريم، وهو قوله تعالى: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ فَنَادَُوا وَاوَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ﴾⁽⁹⁰⁾ لات أصلها لا النافية زيدت فيها تاء التانيث المفتوحة كما زيدت في ربت وثمرت⁽⁹¹⁾، اختلف الناس فيها: فمنهم من زعم أن التاء متصلة بـ(لا) وأنها بمنزلة (ليس) على تأويل: (وليس حين مناص)، نصب (حين) خبر (ليس). وقال الأفوه وجعل (لات) بمعنى (حين)⁽⁹²⁾.

5- (إن) :

تردُ (إن) أداة نفي، وتكون مشبهة بـ (ليس) في المعنى والعمل، إذا توافرت شروط عملها، وهي من أدوات النفي الواردة في القرآن الكريم، وفي معناها قال الخليل: (وإن)، خفيفة، حرف مجازة في قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا آلَ الْحُسَيْنِ﴾⁽⁹³⁾ لشرط .. وجود بمنزلة (ما) كقولك: إن لقيتُ ذلك، أي ما لقيتُ⁽⁹⁴⁾.

(88) الكهف: 60 .

(89) ينظر: العمارة: إسماعيل أحمد والسيد: عبد الحميد مصطفى، معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم، ص470.

(90) سورة ص: 3 .

(91) ابن السراج: محمد علي السراج، اللباب في قواعد اللغة وآلات الأدب النحو والصرف والبلاغة والعروض واللغة والمثل، 88 .

(92) القزويني: أحمد بن فارس بن زكرياء الرازي، أبو الحسين (ت: 395هـ)، الصحابي في فقه اللغة العربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها، الطبعة الطبعة الأولى، دار النشر محمد علي بيضون، 1418هـ-1997م، 123 .

(93) التوبة: 107

(94) الفيروز آبادي: القاموس المحيط 4 / 200 .

و(إن) النافية تدخل على الجملة الاسمية، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكٰفِرُونَ إِلَّا فِي عُرُوْرٍ﴾⁽⁹⁵⁾،
وتدخل على الجملة الفعلية كقوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنٰى﴾⁽⁹⁶⁾.

6- ليس :

(ليس) فعلٌ ماضٍ ناقص يفيد النفي، وقد ورد في القرآن الكريم في (89) موضعاً، ومنها قوله

تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوْهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾⁽⁹⁷⁾

وقد نصَّ الخليلُ على أنَّ (ليس) كلمةٌ مركَّبةٌ من (لا) و (أيس) ، فقال: (معناه: لا أيس)، فطُرحت
الهمزة وألزقت اللام بالياء، ودليله قول العرب: انتني به من حيثُ أيسَ وأيسَ، ومعناه: من حيثُ هوَ ولا
هوَ⁽⁹⁸⁾. وقيل: إنَّ (أيسَ) معناه: موجودٌ، فدخلت عليه (لا) في النفي فصار معناه: (لا موجودٌ) أو (لا
وُجِدَ)⁽⁹⁹⁾.

7- كلاً :

(كلاً) من أدوات النفي، وردت في القرآن الكريم في (33) موضعاً، وهي كلمةٌ تفيدُ الرَّدْعَ

والزَّجْرَ، ومعناها: أنته لا تفعل، كقوله تعالى: ﴿أَيُّطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمُ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾⁽¹⁰⁰⁾ كلاً إنا خلقناهم ممَّا يَعْمُونَ

﴿٣٣﴾⁽¹⁰⁰⁾، والمعنى: أي لا يطمع في ذلك⁽¹⁰¹⁾.

(95) الملك: 20 .

(96) التوبة: 107 .

(97) البقرة: 177 .

(98) الفراهيدي: العين 300/7 . وينظر: ابن منظور، لسان العرب (ليس) 211/6 .

(99) ينظر: المصدر السابق 260/2 .

(100) المعارج: 38 – 39 .

(101) ينظر: ابن منظور، لسان العرب (كلا) 464/15 .

الفصل الأول

الفعل المضارع المنفي -(لا) في القرآن الكريم دراسة نحوية

المبحث الأول: المضارع المرفوع بالضمة المنفي ب-(لا) في القرآن الكريم.

المبحث الثاني: الأفعال الخمسة المنفية ب-(لا) في القرآن الكريم.

المبحث الثالث: المضارع المعتل المنفي ب-(لا) في القرآن الكريم.

المبحث الأول

المضارع المرفوع بالضممة المنفي ب(لا) في القرآن الكريم

إذا دخلت (لا) النافية على الفعل المضارع فإنها لا تعمل فيه ⁽¹⁰²⁾. ويكون دائما مرفوعا وورد لا مع المضارع المرفوع بالضممة في القرآن الكريم في (109) آية ⁽¹⁰³⁾

منها قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنٌ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنٌ وَلَٰكِنَّ الشَّيْطِينَ كَفَرُوا

يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوَتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا

نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْعُوزِ وَوَجِيهَةٍ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ

إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلِيَسَّ

مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾ ⁽¹⁰⁴⁾.

(102) المرادي: الجنى الداني، 294 – 296، ينظر: الزمخشري: المفصل في علم العربية، 309.

(103) البقرة: الآية 106، 102، 171، 174، 185، 190، 228، 230، 225، 264، 282، 286، آل عمران: الآية 75، 120، النساء: الآية 48، المائدة: الآية 10، 25، 89، 106، 115، 116، الانعام: الآية 19، 21، 27، 50، 56، 59، 71، 80، 90، 103، 138، 158، 164، الاعراف: الآية 28، 42، 99، 148، 191، التوبة: الآية 44، 101، يونس: الآية 18، 26، 44، 77، 81، 104، هود: الآية 11، 34، يوسف: الآية 11، 37، الرعد: 11 الآية، 31، 36، ابراهيم: الآية 9، 12، 43، الحجر: الآية 48، النحل: الآية 17، 38، 73، 75، الكهف: 26، 30، 49، مريم: 42، طه، 40، 58، 69، 89، 108، 109، 119، 123، 132، الانبياء: الآية 45، 66، 103، النور: الآية 3، الفرقان: 55 الآية، الشعراء: الآية 13، 88، النمل: الآية 20، 65، 80، القصص: الآية 22، 82، الروم: 6 الآية، 52، 57، السجدة: الآية 17، سبأ: الآية 3، 23، 42، فاطر: الآية 11، 14، يس: 21 الآية، 22، غافر: الآية 27، 52، فصلت: 49 الآية الزخرف: الآية 80، 86، الاحقاف: الآية 5، محمد: الآية 36، الطلاق: الآية 7، الحاقة: الآية 33، 34، 37، الانسان: الآية 9، الانفطار: الآية 19، الاعلى: الآية 13، الغاشية: الآية 7، 11، الفجر: الآية 26.

(104) البقرة: 102.

وقال الزمخشري: (وَاتَّبِعُوا أَي نَبذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ يَعْنِي وَاتَّبِعُوا كِتَابَ السَّحَرِ وَالشُّعْرَةَ الَّتِي كَانَتْ تَقْرَأُهَا عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ أَي عَلَى عَهْدِ مَلِكِهِ وَفِي زَمَانِهِ. وَذَلِكَ أَنَّ الشَّيَاطِينَ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ثُمَّ يَضْمُونَ إِلَى مَا سَمِعُوا أَكَاذِيبَ يَلْفَقُونَهَا وَيَلْقُونَهَا إِلَى الْكَهْنَةِ وَقَدْ دَوَّنُوهَا فِي كِتَابٍ يَقْرَأُونَهَا وَيَعْلَمُونَهَا النَّاسَ، وَفِشَا ذَلِكَ فِي زَمَنِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى قَالُوا:

إِنَّ الْجِنَّ تَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَكَانُوا يَقُولُونَ: هَذَا عِلْمُ سُلَيْمَانَ، وَمَا تَمَّ لِسُلَيْمَانَ مَلِكُهُ إِلَّا بِهَذَا الْعِلْمِ، وَبِهِ تَسْخَرُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَالرِّيحُ الَّتِي تَجْرِي بِأَمْرِهِ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانٌ تَكْذِيبَ لِلشَّيَاطِينِ وَدَفَعَ لَمَّا بَهَتَتْ بِهِ سُلَيْمَانَ مِنْ عِتْقَادِ السَّحَرِ وَالْعَمَلِ بِهِ، وَسَمَاهُ كُفْرًا وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاسْتِعْمَالِ السَّحَرِ وَتَدْوِينِهِ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ يَقْصِدُونَ بِهِ إِغْوَاءَهُمْ وَإِضْلَالَهُمْ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ عَطْفٌ عَلَى السَّحَرِ، أَي وَيَعْلَمُونَهُمْ مَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ. وَقِيلَ: هُوَ عَطْفٌ عَلَى مَا تَتْلُو، أَي وَاتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ. هَارُوتَ وَمَارُوتَ عَطْفٌ بَيَانٌ لِلْمَلَكَيْنِ عِلْمَانِ لِهَمَا، وَالَّذِي أُنزِلَ عَلَيْهِمَا هُوَ عِلْمُ السَّحَرِ ابْتِلَاءً مِنَ اللَّهِ لِلنَّاسِ. مَنْ تَعَلَّمَهُ مِنْهُمْ وَعَمِلَ بِهِ كَانَ كَافِرًا، وَمَنْ تَجَنَّبَهُ أَوْ تَعَلَّمَهُ لَا لِيَعْمَلَ بِهِ وَلَكِنْ لِيَتَوَقَّاهُ وَلِنَلَا يَغْتَرَّ بِهِ كَانَ مُؤْمِنًا (105).

(وَلَا يَنْفَعُهُمْ): هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى الْفِعْلِ قَبْلَهُ، وَدَخَلَتْ (لَا) لِلنَّفْيِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا؛ أَي وَهُوَ لَا يَنْفَعُهُمْ، فَيَكُونُ حَالًا، وَلَا يَصِحُّ عَطْفُهُ عَلَى مَا؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ لَا يُعْطَفُ عَلَى الْإِسْمِ (106).
قال تعالى: (ولا ينفع ذا الجد منك الجد) 'أي: لا يتوصل إلى ثواب الله في الآخرة بالجد' (107).

وقوله تعالى: ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (108)

قوله: (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) إلى قوله (عما كانوا يععملون) معناه: قولوا أيها المؤمنون لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا: (آمنا بالله)، أي: صدقنا به،

(105) الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله (ت: 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، الطبعة الثالثة، دار الكتاب العربي - بيروت، 1407 هـ، 1 / 172 .

(106) العكبري: أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله (ت: 616هـ)، التبيان في إعراب القرآن، التحقيق: علي محمد البجاوي، عيسى البابي الحلبي وشركاه، د. ت، د. ن، 1 / 100 .

(107) أبو البقاء: أيوب بن موسى الحسيني الكفومي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش محمد المصري، دط، مؤسسة الرسالة - بيروت، 1419 هـ - 1998م، ص 355 .

(108) البقرة: 136 .

وصدقنا بما أنزل إلينا وهو القرآن، وبما أنزل إلى إبراهيم وإلى إسماعيل وإلى إسحاق وإلى يعقوب وإلى الأسباط، وهم اثنا عشر ولداً ليعقوب أنبياء كلهم، ولد كل واحد منهم أمة من الناس فسموا الأسباط. والسبط في اللغة الشجرة. أي: هم في الكثرة مثل الشجر.

قال ابن عباس: (كل الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة: نوح وهود وصالح ولوط وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل ومحمد ﷺ وعيسى صلى الله عليهم أجمعين).
ثم قال: (وَمَا أُوتِيَ موسى وعيسى).

أي: وصدقنا بما أوتي موسى وعيسى، يعني: التوراة والإنجيل، وصدقنا بما أوتي النبيون من ربهم يعني: من (الكتب، كل ذلك حق) (لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) أي: لا نفرق بين أحد من النبيين فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى، بل نؤمن بالكل وبما جاء به الكل.

وقال ابن عباس ووهب بن منبه: (الأنبياء كلهم مائة وأربعة وعشرون ألف / نبي كلهم من بني إسرائيل إلا عشرين نبياً. وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل (صلوات الله عليهم أجمعين). وعدد الرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر كلهم من بني يعقوب إلا عشرين رسولاً)⁽¹⁰⁹⁾.

(لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) أي: لا نؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى⁽¹¹⁰⁾. و (أَحَدٍ) في معنى الجماعة .

وقال الفراء: (لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ فهذا جمع لأن بين- لا يقع إلا على اثنين فما زاد)⁽¹¹¹⁾.
والتفريق لا يكون إلا بين اثنين فصاعداً⁽¹¹²⁾.

وقوله تعالى: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ

فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ

(109) القرطبي: أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمَوْش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي المالكي (ت: 437هـ)، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، التحقيق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي جامعة الشارقة، الطبعة الأولى، (1429 هـ - 2008 م)، 1/ 466 467 .

(110) الزمخشري: الكشاف، 1/ 195 .

(111) الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي (ت: 207هـ)، معاني القرآن، التحقيق: أحمد يوسف النجاتي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، 3/ 183 .

(112) ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (ت: 276هـ)، تأويل مشكل القرآن، التحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، (د . ت) ص 174 .

الْيَسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴿١١٣﴾ .

ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى أَيَّامَ الصِّيَامِ فَقَالَ: (شَهْرُ رَمَضَانَ) رَفَعَهُ عَلَىٰ مَعْنَى هُوَ شَهْرُ رَمَضَانَ، وَقَالَ
الْكَسَائِيُّ: كُتِبَ عَلَيْكُمْ شَهْرُ رَمَضَانَ وَسُمِّيَ الشَّهْرُ شَهْرًا لِشَهْرَتِهِ، وَأَمَّا رَمَضَانُ فَقَدْ قَالَ مُجَاهِدٌ: هُوَ اسْمٌ
مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، يُقَالُ شَهْرُ رَمَضَانَ كَمَا يُقَالُ شَهْرُ اللَّهِ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ اسْمٌ لِلشَّهْرِ سُمِّيَ بِهِ مِنَ
الرَّمْضَاءِ وَهِيَ الْجَارَةُ الْمُحْمَاةُ وَهُمْ كَانُوا يَصُومُونَهُ فِي الْحَرِّ الشَّدِيدِ فَكَانَتْ تُرْمَضُ فِيهِ الْجَارَةُ فِي
الْحَرَارَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: (الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ) سُمِّيَ الْقُرْآنُ قُرْآنًا لِأَنَّهُ يَجْمَعُ السُّورَ وَالْآيَ وَالْحُرُوفَ وَجُمِعَ
فِيهِ الْقَصَصُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ وَالْوَعْدُ وَالْوَعْدُ.
وَأَصْلُ الْقَرَاءِ الْجَمْعُ وَقَدْ يُحذفُ الْهَمْزُ مِنْهُ فَيُقَالُ، قَرَيْتَ الْمَاءَ فِي الْحَوْضِ إِذَا جَمَعْتَهُ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ:
الْقُرْآنَ بِفَتْحِ الرَّاءِ غَيْرَ مَهْمُوزٍ، وَكَذَلِكَ كَانَ يَقْرَأُ الشَّافِعِيُّ وَيَقُولُ لَيْسَ هُوَ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَلَكِنَّهُ اسْمٌ لِهَذَا
الْكِتَابِ كَالنُّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ (114).

شَهْرُ رَمَضَانَ " قَالَ أَهْلُ التَّارِيخِ: أَوَّلُ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا خَرَجَ مِنَ السَّفِينَةِ
وَقَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ: كَتَبَ اللَّهُ رَمَضَانَ عَلَىٰ كُلِّ أُمَّةٍ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ نُوحٍ أُمَّمٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَالشَّهْرُ
مُشْتَقٌّ مِنَ الْإِشْهَارِ لِأَنَّهُ مُشْتَهَرٌ لَا يَتَعَدَّرُ عِلْمُهُ عَلَى أَحَدٍ يُرِيدُهُ، وَمِنْهُ يُقَالُ: شَهَرْتُ السَّيْفَ إِذَا سَلَلْتُهُ
وَرَمَضَانُ مَأخُودٌ مِنْ رَمَضِ الصَّائِمِ يُرْمَضُ إِذَا حَرَّ جَوْفُهُ مِنْ شِدَّةِ الْعَطَشِ (115). وَقِيلَ: سُمِّيَ رَمَضَانُ،
لِأَنَّهُ يَرْمَضُ الذُّنُوبَ، أَي: يُحْرِقُهَا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ (116).

(113) البقرة: 185 .

(114) البغوي: أبو محمد الحسين بن مسعود (ت: 510هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، محيي السنة،
التحقيق: حققه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية سليمان مسلم الحرش، الطبعة الرابعة، دار
طبية، (1417 هـ - 1997 م)، 1 / 198 .

(115) القرطبي: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (ت: 671هـ)،
الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الطبعة الثانية، دار الكتب المصرية - القاهرة،
1384 هـ - 1964 م، 2 / 290 .

(116) أبو حيان الأندلسي: محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين (ت: 745هـ)، البحر المحيط في
التفسير، التحقيق: صدقي محمد جميل، الطبعة الثانية، دار الفكر - بيروت، (1420 هـ)، 2 / 173 .

وقد فسر جلال الدين السيوطي: (تِلْكَ الْأَيَّامَ (شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ) مِنْ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنْهُ (هُدَى) حَالٌ هَادِيًا مِنَ الضَّلَالَةِ (لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ) آيَاتٍ وَاضِحَاتٍ (مِنْ الْهُدَى) بِمَا يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْأَحْكَامِ (و) مِنْ (الْفُرْقَانِ) مِمَّا يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ (فَمَنْ شَهِدَ) حَضَرَ (مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) تَقَدَّمَ مِثْلَهُ وَكَرَّرَ لِنَلَا يُتَوَهَّمُ نَسْخُهُ بِتَعْمِيمٍ مَنْ شَهِدَ (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ) وَلِذَا أَبَاحَ لَكُمْ الْفِطْرَ فِي الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ لِكُونَ ذَلِكَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ أَيْضًا لِلْأَمْرِ بِالصَّوْمِ عَطْفًا عَلَيْهِ (وَلِتُكْمَلُوا) بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ (الْعِدَّةِ) أَيَّ عِدَّةِ صَوْمِ رَمَضَانَ (وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ) عِنْدَ إِكْمَالِهَا (عَلَى مَا هَدَاكُمْ) أَرْشَدَكُمْ لِمَعَالِمِ دِينِهِ (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ) (117).

تحليل الآية نحويًا :

- جملة: (شهر رمضان) لا محلّ لها استئنافية.
- وجملة: (أنزل فيه القرآن) لا محلّ لها صلة الموصول (الذي) .
- وجملة: (من شهد ...) لا محلّ لها معطوفة على الجملة الاستئنافية.
- وجملة: (شهد منكم الشهر) في محلّ رفع خبر المبتدأ (من) .
- وجملة: (يصمه) في محلّ جزم جواب الشرط مقترنة بالفاء.
- وجملة: (يريد الله ...) لا محلّ لها تعليلية.
- وجملة: (لا يريد بكم العسر) لا محلّ لها معطوفة على التعليلية.
- وجملة: (تكمّلوا العدة) لا محلّ لها صلة الموصول الحرفيّ (أن) .
- وجملة: (تكبّروا الله) لا محلّ لها صلة الموصول الحرفيّ (أن) الثاني.
- وجملة: (لعلكم تشكرون) لا محلّ لها تعليلية ومعطوفة بالتعليل على المصادر المؤولة.
- وجملة: (تشكرون) في محلّ رفع خبر لعل⁽¹¹⁸⁾.

(117) السيوطي: جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (ت: 864هـ) وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت:

911هـ)، تفسير الجلالين، الطبعة الأولى، دار الحديث – القاهرة، ص38 .

(118) الصافي: محمود بن عبد الرحيم (ت: 1376هـ)، الجدول في إعراب القرآن الكريم، ، الطبعة الرابعة، دار

الرشيد، دمشق، 1418 هـ، 2 / 374 .

وَلِتُكْمَلُوا الْعِدَّةَ فِيهِ خَمْسَةَ أَقْوَالٍ. قَالَ الْأَخْفَشُ: هُوَ مَعْطُوفٌ أَي وَيُرِيدُ وَلِتُكْمَلُوا الْعِدَّةَ كَمَا

قَالَ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (119)

وقوله تعالى: ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى﴾ (119) قَالَ

مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ (120) أَي فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مِيقَاتًا وَمَوْعِدًا نَجْتَمِعُ نَحْنُ وَأَنْتُمْ

فيه، فنعارض ما جئت به بما عندنا من السحر.

(مكانا سوى) أي ويكون الاجتماع في مكان مستو من الأرض لا انخفاض فيه ولا ارتفاع، فلا جبال ولا وهاد تستر بعض الحاضرين عن بعض.

وقصارى ذلك- عيّن لنا زمان المقابلة ومكانها على ألا يكون فيه ما يستتر أحدا من الناس عن أحد ليروا ما يصدر منك ومن السحرة.

وغير خاف ما في ذلك من إظهار الجلد، وقوة الوثوق بالغلبة.

ثم ذكر رد موسى على ما طلب فقال:

(قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى) أَي قَالَ مُوسَى: مِيعَادُكُمْ لِلْاجْتِمَاعِ يَوْمَ عِيدِ النِّيروزِ وَكَانَ

على رأس سنتهم حين يفرغ الناس من أعمالهم ويجتمعون، ليكون الحفل عاما، ويتحدث الناس بذلك الأمر العجيب في القرى والأمصار، فتعلو كلمة الله ويظهر دينه، ويزهق الباطل وينتصر الحق على رعوس الأشهاد.

وفي ذلك من وضوح الحجة ما لا خفاء فيه، ومن وثوقه بفلجه على خصمه، وعدم مبالاته به (121).

قَالَ فَرَعُونَ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا يَعْنِي مِصْرَ بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا فَاضْرِبْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ أَجْلا وَمِيقَاتًا لَا نُخْلِفُهُ لَا نَجَاوِزُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى

(119) الصف: 8

(120) طه: 58 – 59 .

(121) المراغي: أحمد بن مصطفى (ت: 1371هـ)، تفسير المراغي، الطبعة: الأولى، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى

الباي الحلبي وأولاده بمصر، 1365 هـ - 1946 م، 16 / 122 .

مستويا. قرأ الحسن وعاصم والأعمش وحمزة سوى بضم السين، الباقون: بكسر وهما لغتان مثل عدي وعدي، وطوى.

وقال قتادة ومقاتل: (مكانا سوى) اي: مكانا عدلا بيننا وبينك، وقال ابن عباس: نصفا، وقال الكلبي: يعني سوى هذا المكان، وقال أبو عبيد والقيسي: وسطا بين الفريقين . قال مؤعدكُم يَوْمُ الزَّيْنَةِ قال ابن عباس وسعيد بن جبير: يعني يوم عاشوراء. وقال مقاتل والكلبي: يوم عيد لهم في كل سنة يتزيتون ويجتمعون فيه. وروى جعفر عن سعيد قال: يوم سوق لهم، وقيل: هو يوم النيروز⁽¹²²⁾.

وقال وهبة الزحيلي: (أعلن فرعون عن معارضته السحر بالسحر، فلنعارضنك بمثل ما جئت به من السحر، فإن عندنا سحرا مثل سحرك، فلا يغررك ما أنت فيه. فحدد لنا يوما معلوما ومكانا معلوما، نجتمع فيه نحن وأنت، فنعارض ما جئت به بما عندنا من السحر، لا نخلف ذلك الوعد من قبل كل منا، ويكون المكان وسطا بيننا وبينك، حتى لا يعذر أحد في التخلف، فقله تعالى: مَكاناً سُوءاً أي مكانا قريبا منا، قربه منكم.

ثم قال موسى عليه السلام: موعد الاجتماع يوم الزينة، أي يوم عيد النيروز الذي يتزين فيه الناس عادة، وفي وقت الضحى، ليكون الاجتماع عاما، في يوم يفرغ فيه الناس من أعمالهم، ويجتمعون جميعا، ويتحدثون بنتيجة المباراة، فتظهر الدعوة إلى الله، وتعلو كلمة الحق، ويزهق الباطل، ويكون الضوء غالبا، وفي نشاط أول النهار، فلا يشكوا في المعجزة، ويشاهدوا قدرة الله على ما يشاء، ويتعرفوا على معجزات الأنبياء، ويظهر تفوقها على مزاعم السحرة، وبطلان معارضة السحر لخوارق الأحوال النبوية)⁽¹²³⁾.

(122) ينظر: الثعلبي: أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق (ت: 427هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، (1422)، هـ 2002 م، 249/6، البغوي، 279 / 5 .

(123) الزحيلي: دوهبة بن مصطفى: التفسير الوسيط للزحيلي، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى، 1422هـ، 1528/2.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ

مَثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٣﴾ (124).

قولهم لا تأتيينا الساعة نفي للبعث وإنكار لمجيء الساعة. أو استبطاء لما قد وعدوه من قيامها على سبيل الهزء والسخرية، كقولهم متى هذا الوعد. أوجب ما بعد النفي ببلى على معنى: أن ليس الأمر إلا إتيانها، ثم أعيد إيجابه مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد والتشديد، وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل، ثم أمد التوكيد القسمي إمدادا بما أنبع المقسم به من الوصف بما وصف به، إلى قوله ليجزي لأن عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته، لأنه بمنزلة الاستشهاد على الأمر، وكلما كان المستشهد به أعلى كعبا وأبين فضلا وأرفع منزلة، كانت الشهادة أقوى وأكد، والمستشهد عليه أثبت وأرسخ (125).

يقول الحق جلّ جلاله: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَي: منكر والبعث. والناطق بهذه المقالة أبو سفيان بن حرب، ووافق عليها غيره، وقد أسلم هو. قالوا: لا تأتيينا الساعة، وإنما هي أرحام تدفع، وأرض تبلع. قبّح الله رأيهم، وأخلى الأرض منهم. قُلْ لَهُمْ: بلى، أبطل مقاتلهم الفاسدة ببلى، التي للإضراب، وأوجب ما بعدها، أي: ليس الأمر إلا إتيانها، ثم أعيد إيجابه، مؤكداً بما هو الغاية في التوكيد والتشديد، وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل، فقال: وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ (126).

(124) سبأ: 3 .

(125) الزمخشري: الكشاف، 1 / 567 .

(126) أبو العباس: أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي (ت: 1224هـ)، البحر المديد

في تفسير القرآن المجيد، التحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، الناشر: الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة،

الطبعة: 1419 هـ، 4 / 472 .

جدول استقرائي

فهرس الآيات القرآنية التي ورد فيها الفعل المضارع المرفوع بالضممة المنفي ب(لا)
حسب أسبقية ورودها في القرآن الكريم

ت	النص القرآني	دلالتها	السورة	الآية
1	﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ...﴾	نافية غير عاملة	البقرة	102
2	﴿وَمَا أَوْتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ...﴾	=	=	136
3	﴿وَمِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ﴾	=	=	171
4	﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ...﴾	=	=	174
5	﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ...﴾	=	=	185
6	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾	=	=	190
7	﴿وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾	=	=	228
8	﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَكَحَّ زَوْجًا آخَرَ﴾	=	=	230
9	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾	=	=	255
10	﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾	=	=	264
11	﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ﴾	=	=	282
12	﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا أَوْسَعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ﴾	=	=	286
13	﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾	=	ال عمران	75
14	﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَاتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا...﴾	=	=	120
15	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾	=	النساء	48

25	المائدة	=	﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي...﴾	16
106	=	=	﴿إِن أَرْتَبْتُمْ لَا نُشْرِي بِهِءَ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ...﴾	18
115	=	=	﴿فَإِنِّي أَعْدِبُكَ وَعَدَابِي لَا أَعْدِبُهُ وَأَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾	19
116	=	=	﴿تَعَلَّمُوا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ﴾	20
19	الانعام	=	﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَإِنِّي بِرِءِءٍ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾	21
21	=	=	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾	22
50	=	=	﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ...﴾	23
56	=	=	﴿قُلْ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾	24
59	=	=	﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ...﴾	25
71	=	=	﴿قُلْ أَدْعُوهُمْ إِلَىٰ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا...﴾	26
80	=	=	﴿قَالَ اتَّبِعُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ...﴾	27
90	=	=	﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرًا لِلْعَالَمِينَ﴾	28
103	=	=	﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصُرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾	29
138	=	=	﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرَّتْ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ...﴾	30
158	=	=	﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا...﴾	31
164	=	=	﴿قُلْ أَعْيُرَ اللَّهُ أُنْبِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ...﴾	32
28	الأعراف	=	﴿قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾	33
42	=	=	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا...﴾	34
99	=	=	﴿أَفَآمَنُوا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾	35
148	=	=	﴿الْمَيْرُونَ أَنَّهُ وَلَا يَكْلِمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ...﴾	36

191	الأعراف	=	﴿أَشْرِكُونَ مَا لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ﴾	37
44	التوبة	=	﴿لَا يَسْتَدْرِكُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾	38
101	=	=	﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ...﴾	39
18	يونس	=	﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ...﴾	40
26	=	=	﴿وَلَا يَرَهُمْ قَوْمُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذَلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ...﴾	41
44	=	=	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾	42
77	=	=	﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَ كُفْرًا أَسْحَرْتُكُمْ أَلَمْ يَخْلُقِ السَّحْرُونَ﴾	43
81	=	=	﴿إِنَّ اللَّهَ سَابِغُهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾	44
104	=	=	﴿فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ...﴾	45
34	هود	=	﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ...﴾	46
11	يوسف	=	﴿قَالَ يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْتِنَا عَلَى يَوْسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ﴾	47
37	=	=	﴿قَالَ لَا يَا بُنَيَّ كَمَا طَعَّمْتُ رِزْقَانِي إِلا تَبَأْتُ كَمَا تَبَأَ وَبِلهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾	48
31	الرعد	=	﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا نُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾	49
9	ابراهيم	=	﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلا اللَّهُ...﴾	50
43	ابراهيم	=	﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفَادَتْهُمْ﴾	51
48	الحجر	=	﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾	52
17	النحل	=	﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾	53
38	=	=	﴿لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا...﴾	54
73	=	=	﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا...﴾	55
75	=	=	﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ...﴾	56

26	الكهف	=	﴿ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾	57
49	=	=	﴿ وَيَقُولُونَ يَتْلُونَنَا مَا لَمْ تَحْكَمْ عَلَيْنَا يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ لَئِن لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ الْغَافِقِينَ لَكُنَّا عَنْهَا مُنْفَكِينَ ﴿٤٩﴾	58
42	مريم	=	﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾	59
58	طه	=	﴿ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَجَاعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ... ﴾	60
69	=	=	﴿ إِنَّمَا صَعَوْا كَيْدَ سِحْرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾	61
89	=	=	﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾	62
108	=	=	﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾	63
109	=	=	﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾	64
119	=	=	﴿ وَأَنْتَ لَا تَتَضَمَّنُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴾	65
123	طه	=	﴿ فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾	66
132	=	=	﴿ لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعِيقَابُ لِلتَّقْوَى ﴾	67
45	الانبياء	=	﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾	68
66	=	=	﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴾	69
103	=	=	﴿ لَا يَخْزِيهِمُ الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ... ﴾	70
3	النور	=	﴿ أَلَمْ يَلْمِزْ يَوْمَئِذٍ إِذْ أُنزِلَتْ الْوَحْيُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا فِي أُمَّةٍ أَوْ مُشْرِكٍ... ﴾	71
55	الفرقان	=	﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ... ﴾	72
13	الشعراء	=	﴿ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَرُونَ ﴾	73
88	=	=	﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾	74
20	النمل	=	﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَأَ أَرَى الْهُدَى هُدًى أَمْ كَانُ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾	75
65	=	=	﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ... ﴾	76
80	=	=	﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوَحْيَ وَلَا تَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدْبِرِينَ ﴾	77
23	القصص	=	﴿ قَالَتَا لَأَنْتَقِفِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءَ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾	78

82	القصص	=	﴿لَوْلَا أَن مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيُكَافَّةً وَلَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾	79
48	العنكبوت	=	﴿وَلَا تَخْطُهُ وَبِئْسَ مِثْقَالٌ إِذَا الْأَرْضُ تَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾	80
6	الروم	=	﴿وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	81
52	=	=	﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ أُمْدِرِينَ﴾	82
57	=	=	﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾	83
17	السجدة	=	﴿فَلَا تَعْمُرْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾	84
3	سبأ	=	﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يُعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ...﴾	85
23	=	=	﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ...﴾	86
42	=	=	﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا...﴾	87
11	فاطر	=	﴿وَلَا تَضَعِ الْأَيْدِيَّ الْعَالِمِيَّةَ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ...﴾	88
14	=	=	﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾	89
21	يس	=	﴿اتَّبِعُوا مَن لَّا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾	90
22	=	=	﴿وَمَا لِي لَّا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾	91
27	غافر	=	﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾	92
52	=	=	﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾	93
49	فصلت	=	﴿لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِن مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَعْوَسُ فَيَظُوطُ﴾	94
80	الزخرف	=	﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلَنَا الَّذِينَ هُمْ يَكْتُمُونَ﴾	95
86	=	=	﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾	96
5	الاحقاف	=	﴿وَمَن أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ...﴾	97
36	محمد	=	﴿وَإِن تَوَلَّوْا يَتَّبِعُوا بُيُوتَكُمْ أُجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٣٦﴾﴾	98
3	الطلاق	=	﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ...﴾	99
33	الحاقة	=	﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾	100

34	الحاقة	=	﴿وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾	101
37	=	=	﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾	102
38	=	=	﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾	103
9	الانسان	=	﴿إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَنُرِيدَ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾	104
19	الانفطار	=	﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾	105
13	الاعلى	=	﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾	106
7	الغاشية	=	﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾	107
11	=	=	﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِيَغِيَّةَ﴾	108
26	الفجر	=	﴿وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ﴾	109

المبحث الثاني

الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم

الأفعال الخمسة هي كل فعل اتصلت به ألف الاثنين، أو واو الجماعة، أو ياء المخاطبة. وتأتي هذه الأفعال دائماً على الأوزان الخمسة التالية: (يَفْعَلُونَ - تَفْعَلُونَ - يَفْعَلَانِ - تَفْعَلَانِ - تَفْعَلِينَ).

إعرابها:

واجعل لنحو (يفعلان) النونا ... رفعا وتدعين وتسالونا
وحذفها للجزم والنصب سمه ... (كلم تكوني لترومي مظلمه)

(وَاجْعَلْ لِنَحْوِ يَفْعَلَانِ) أي: من كل فعل مضارع اتصل به ألف اثنين اسما أو حرفا (النُّونَا رَفْعًا) الأصل علامة رفع، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، يدل على ذلك ما بعده، والتقدير: اجعل النون علامة الرفع لنحو: يفعلان، "و" لنحو: "تَدْعِينَ" من كل مضارع اتصل به ياء المخاطبة "وَتَسْأَلُونَا" من كل مضارع اتصل به واو الجمع اسما أو حرفا؛ فالأمثلة خمسة على اللغتين، وهي: يفعلان، وتفعلان، وتفعلون، ويفعلون، وتفعلين، فهذه الأمثلة رفعها بثبات النون نيابة عن الضمة، "وَحَذْفُهَا" أي: النون "لِلْجَزْمِ وَالنَّصْبِ سِمَةٌ" أي: علامة، نيابة عن السكون في الأول، وعن الفتحة في الثاني "كَلِمٌ تُكُونِي لِتُرُومِي مَظْلَمَةً" الأصل تكوينين وترومين، فحذفت النون للجزم في الأول وهو "لم"، وللنصب في الثاني وهو "أن" المضمر بعد لام الجود⁽¹²⁷⁾.

والأفعال الخمسة تكون مرفوعة إذا لم يسبقها حرف نصب أو حرف جزم .. نحو: الطلابُ يكتبونَ الدرسَ.. فالفعل المضارع يكتبون ليس مسبقا بحرف نصب ولا حرف جزم، لذلك أثبتنا النون في آخره .. أي كتبناها .. وكذلك نقول: أنتم

(127) الأشموني: علي بن محمد بن عيسى، أبو الحسن، نور الدين الأشموني الشافعي (ت: 900هـ)، شرح الأشموني على

ألفية ابن مالك، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، 1419هـ - 1998م، 1 / 76 .

تفهمونَ الدرس.. أنتما تفهمان الدرس.. هما يفهمان الدرس .. أنتِ تفهمين
الدرس¹²⁸.

وتنصب الأفعال الخمسة بحذف النون إذا سبقها حرف نصب.. ومن حروف
النصب هي: (أَنْ - لَنْ - كَيْ - لام التعليل - اذن - لام الجود) نحو: الطالبُ لن
يُهمَلوا دروسهم.. الفعل يهملوا منصوب بحرف النصب أَنْ وعلامة نصبه حذف
النون .. وكذلك نقوك: هم لن يُهمَلوا دروسهم .. الطالبان لن يُهمَلوا دروسهم .. هما
لن يُهمَلوا دروسهم .. أنتِ لن تُهمَلِي دروسكِ.
تجزم الأفعال الخمسة بحذف النون كذلك ، إذا سبقها حرف جزم ، ومن حروف
الجزم: (لم - لا الناهية- لما - لام الأمر) نحو: الطالب لم يُهمَلوا دروسهم .. ومن
أمثلة ذلك أيضاً: أنتم لم تُهمَلوا دروسكم.. الطالبان لم يهمَلوا دروسهم.. أنتما لم
تُهمَلوا دروسهم.. أنتِ لم تُهمَلِي دروسكِ¹²⁹.

ولا تعمل (لا) النافية مع الافعال الخمسة ، وتبقى هذه الافعال على حالها ولا تتغير في الاعراب
بل يكون دائماً مرفوعاً بثبوت النون، ولا يجب تكرارها، والغالب في القران الكريم يأتي مع جمع
الغائب (يفعلون)، نحو قوله تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْرِفُونَ﴾⁽¹³⁰⁾، ويأتي أيضاً مع جمع
المخاطب ولكن اقل من جمع الغائب (تفعلون) نحو: قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ

بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾⁽¹³¹⁾

أي : ويتفكرون في خلق أنفسهم وخلق ما فوقهم وتحتهم، وأن شيئاً من هذه المخلوقات كلها لا يقدر
على إيجاد شيء منها، فيتيقنوا عند ذلك أن لا بدّ لها من خالق ليس كمثلهما، حتى لا يجعلوا المخلوقات له
أندادا وهم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر⁽¹³²⁾.

(128) المصدر نفسه، 1 / 76 .

(129) الأشموني: شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، 1 / 76 .

(130) البقرة: 18 .

(131) البقرة: 22 .

(132) الزمخشري: الكشاف، 1 / 93 .

أقسام الأفعال الخمسة الواردة في القرآن الكريم

1- الفعل المضارع المسند الى ضمير المثني (الف الاثنين) :

ورد ذلك في ثلاثة مواضع من القرآن الكريم هي :

قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٦﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿١٧﴾﴾⁽¹³³⁾ اي: مَرَجَ أَرْسَلَ الْبَحْرَيْنِ الْعَذْبِ

والمح والملح وخلاهما وخلقهما يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ حَاجِزٌ وَحَائِلٌ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ لَا يَبْغِيَانِ لَا يَخْتَلِطَانِ وَلَا يَتَغَيَّرَانِ وَلَا يَبْغِي أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، وَقَالَ قَتَادَةُ: لَا يَبْغِيَانِ عَلَى النَّاسِ بِالْغُرُقِ، وَقَالَ الْحَسَنُ: (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) يَعْنِي بَحْرَ الرُّومِ وَبَحْرَ الْهِنْدِ وَاسْمُ الْحَاجِزِ بَيْنَهُمَا، وَعَنْ قَتَادَةَ أَيْضًا: يَعْنِي بَحْرَ فَارَسِ وَالرُّومِ، (بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ) وَهُوَ الْجَزَائِرُ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ: يَعْنِي بَحْرَ السَّمَاءِ وَبَحْرَ الْأَرْضِ يَلْتَقِيَانِ كُلَّ عَامٍ⁽¹³⁴⁾.

إعرابها :

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ مرج البحرين فعل ماض وفاعل مستتر ومفعول به وجملة يلتقيان في

محل نصب على الحال وهي قريبة من الحال المقدّرة ويجوز أن تكون مقارنة ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ الظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم وبرزخ مبتدأ مؤخر ولا نافية ويغيان فعل مضارع مرفوع والجملة صفة لبرزخ والجملة كلها مستأنفة أو حال من الضمير في يلتقيان⁽¹³⁵⁾.

وقوله تعالى: ﴿رُسُلٌ عَلَيْكُمُ اشْوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿١٣٦﴾﴾ اي: يعني يرسل على

كفار الجن وكفار الإنس لهبا من النار " ونحاس " يعني الصفر المذاب يعذبون بهما ويقال دخان لا لهب فيه ويقال النحاس هو لباس أهل النار " فلا تنتصران " يعني لا تمنعان من ذلك⁽¹³⁷⁾.

(133) الرحمن: 19- 20 .

(134) الثعلبي: أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (ت: 427هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، 1422هـ - 2002 م، 9 / 181 .

(135) درويش: محيي الدين بن أحمد مصطفى (ت: 1403هـ)، إعراب القرآن وبيانه، الطبعة الرابعة، دار ابن كثير دمشق - بيروت، 1415 هـ، 9 / 403 .

(136) الرحمن: 35 .

(137) السمرقندي: أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم الفقيه الحنفي، بحر العلوم او تفسير السمرقندي، دبط، دار الفكر - بيروت، د . ت، 3 / 363 .

يستشهد بعضهم بهذه الآية على التقدم العلمي الذي وصلت إليه البشرية في هذا العصر، ويستخرجون منها إمكانية الانطلاق من الأرض، واختراق أجواء الفضاء والوصول إلى الكواكب الأخرى مثل القمر والمريخ وغيرها.

لقد وصل التقدم العلمي في هذا العصر إلى قمم شامخة. وطافت سفن الفضاء الأميركية والروسية الفضاء الخارجي، وحصل بين الدولتين سباقٌ متزايد، وتنافسٌ مستمر.

وتحت تأثير هذا الوضع العلمي، يلجأ بعض المسلمين إلى القرآن، يبحثون فيه عن آية تشير إلى هذا التقدم، وإلى ما أوجده من مراكب وسفن فضائية. ويقفون أمام هذه الآيات ليقولوا: إن القرآن أشار إلى إمكانية غزو الفضاء، وإيجاد سفن الفضاء، وأن البشرية ستخترق يوماً أجواء الفضاء، وأنها ستملك السلطان إلى ذلك⁽¹³⁸⁾.

اعرابها :

يرسل فعل مضارع مبني للمجهول، وعليكما متعلقان بـ يرسل، وشواظ نائب فاعل ومن نار نعت لشواظ ونحاس عطف على شواظ وقرئ بالجر عطفًا على نار وعبرة القرطبي: «وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو: ونحاس بالخفض عطفًا على النار، قال المهدي: من قال: إن الشواظ النار والدخان جميعًا فالجر في نحاس هذا تبيين، فأما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف، فكأنه قال يرسل عليكما شواظ من نار وشيء من نحاس فشيء معطوف على شواظ ومن نحاس جار ومجرور صفة لشيء وحذفت من لتقدم ذكرها في من نار⁽¹³⁹⁾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكَرَّانَ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا

يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾⁽¹⁴⁰⁾. نزلت هذه الآية في جميلة

وزوجها ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها وقد أعطاها حديقة فاختلفت منه بها وهو أول خلع كان في الإسلام (وَلَا يَحِلُّ لَكَرَّانَ) أيها الأزواج أو الحكام لأنهم الأمرين بالأخذ والإيتاء عند

(138) الخالدي: د. صلاح عبد الفتاح ، تصويبات في فهم بعض الآيات، الطبعة: الأولى، دار القلم – دمشق، 1407 هـ

1987 م، 1 / 204 .

(139) درويش: محي الدين بن أحمد مصطفى (ت: 1403 هـ)، إعراب القرآن وبيانه، 9 / 409 .

(140) البقرة: 229 .

الترافع إليهم فكأنهم الآخذون والمؤتون (أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا) مما أعطيتموهن من المهور (إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ) إلا أن يعلم الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها (فَإِنْ خِفْتُمْ) أيها الولاة، وجاز أن يكون أول خطاب للأزواج وآخره للحكام (أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) فيما افتدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر⁽¹⁴¹⁾.
اعرابها :

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾⁽¹⁴²⁾.

(وَلَا): الواو: استئنافية. (لا): نافية. (يَحِلُّ): فعل مضارع (لَكُمْ): جار ومجرور متعلق به. (أَنْ): حرف نصب ومصدر. (تَأْخُذُوا): فعل وفاعل منصوب بأن، وصلة لها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية؛ تقديره: ولا يحل لكم أخذكم. (مِمَّا): جار ومجرور متعلق بـ (تَأْخُذُوا). (آتَيْتُمُوهُنَّ): فعل وفاعل ومفعول أول، والثاني محذوف تقديره: إياه، والجملة صلة لـ (ما)، أو صفة لها، والعائد أو الرابط المفعول الثاني المحذوف. (شَيْئًا): مفعول به لـ (تَأْخُذُوا). (إِلَّا أَنْ يَخَافَا): أداة استثناء من مفعول له محذوف تقديره: ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً بسبب من الأسباب إلا بسبب أن يخافا. (أَنْ): حرف نصب ومصدر. (يَخَافَا): فعل وفاعل منصوب بـ (أَنْ)، والجملة الفعلية صلة (أَنْ) المصدرية، (أَنْ) مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بإضافة محذوف إليه؛ تقديره: إلا بسبب خوفهما، الجار والمجرور متعلق بـ (تَأْخُذُوا). (أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ): حرف نصب ومصدر. لا: نافية. (يُقِيمَا): فعل وفاعل منصوب بـ (أَنْ)، وصلة لها. (حُدُودُ اللَّهِ): مفعول به ومضاف إليه، (أَنْ) مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية؛ تقديره: إلا بسبب خوفهما عدم إقامة حدود الله⁽¹⁴³⁾.

(141) ينظر: النسفي: أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود، تفسير النسفي، دار النفائس - بيروت، 2005، 1 / 123.

(142) البقرة: 229.

(143) الهروي: الشيخ العلامة محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، الطبعة الأولى، 1421 هـ - 2001 م، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، 3 / 24.

2- الفعل المضارع المسند الى ضمير الجمع المذكر (واو الجماعة) :

ورد ذلك في (228) موضعا في القران الكريم :

كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ

اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٥﴾⁽¹⁴⁴⁾، وَقَالُوا يَعْنِي الْيَهُودُ ، لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قَدْرًا مَقْدَرًا ثُمَّ يَزُولُ عَنَّا الْعَذَابُ وَيَنْقَطِعُ، وَاخْتَلَفُوا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ مَا هِيَ.

وقال ابن عباس ومجاهد: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود يقولون: مدّة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعدّب بكل ألف سنة يوماً واحداً ثم ينقطع العذاب بعد سبعة أيام، فأنزل الله تعالى هذه الآية⁽¹⁴⁵⁾ ، وَقَالَ قَتَادَةُ وَعَطَاءُ: يَعْنُونَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا الَّتِي عَبَدَ فِيهَا آبَاؤُهُمُ الْعِجْلَ، وَقَالَ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ: قَالَتِ الْيَهُودُ: إِنَّ رَبَّنَا عَتَبَ عَلَيْنَا فِي أَمْرِنَا فَأَقْسَمَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَنَا أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَلَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَحْلَةَ الْفِئْمِ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَكْذِيبًا لَهُمْ، قُلْ: يَا مُحَمَّدُ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ، أَلْفَ اسْتِنْفَهَامٍ دَخَلَتْ عَلَى أَلْفِ الْوَصْلِ، عَهْدًا مُؤْتَقًا أَنْ لَا يُعَذِّبَكُمْ إِلَّا هَذِهِ الْمُدَّةَ، فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ، وَعَدَهُ⁽¹⁴⁶⁾.

اعرابها:

وقالوا: الواو: استئنافية . قالوا: فعل ماضٍ مبني على الضم لاتصاله بواو الجماعة . الواو: ضمير متصل في محل رفع فاعل والالف فارقة .

لن تمسنا: أداة نفي ونصب واستقبال . تمس: فعل مضارع منصوب وعلامة نصبه الفتحة و (نا) ضمير متصل مبني على السكون في محل نصب مفعول به .

النار: فاعل مرفوع بالضممة . وجملة (لن تمسنا النار) في محل نصب مفعول به (مقول القول)⁽¹⁴⁷⁾ .
إلا أياماً معدودة: إلا: أداة استثناء: أياماً: مستثنى بالاً منصوب بالفتحة . معدودة: صفة لأياماً منصوبة بالفتحة .

قل أخذتم: فعل أمر مبني على السكون وأصله: قول . حذفت الواو تخفيفاً . والفاعل: ضمير مستتر وجوباً تقديره أنت . الألف: ألف استفهام تفيد التقرير . أخذتم: فعل ماضٍ مبني على السكون

(144) البقرة: 80 .

(145) الثعلبي: الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 1 / 255 .

(146) البغوي: معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، 1 / 138 .

(147) صالح: بهجت عبدالواحد، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل، الطبعة الأولى، دار الفكر، 1993م - 1413 هـ،

لاتصاله بضمير الرفع المتحرك. التاء: ضمير متصل مبني على الضم في محل رفع فاعل . والميم: علامة جمع الذكور .

عند الله: ظرف مكان متعلق باتخذتم منصوب بالفتحة وهو مضاف . الله لفظ الجلالة: مجرور للتعظيم بالإضافة وعلامة الجر: الكسرة .

عهداً: مفعول به منصوب بالفتحة. وجملة (اتخذتم عند الله عهداً) في محل نصب مفعول به (مقول القول)

فلن: الفاء: واقعة في جواب شرط . لن: أداة نفي ونصب واستقبال مسبوقه بالفاء الواقعة في جواب الشرط . والجملة متعلقة بمحذوف تقديره: ان اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده .

يخلف الله: يخلف: فعل مضارع منصوب بلن وعلامة نصبه الفتحة . الله لفظ الجلالة: فاعل مرفوع بالضمة .

أم تقولون: أم: حرف متصل سبق بهمزة استفهام وهو حرف عطف .
تقولون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون لأنه من الأفعال الخمسة . والواو: ضمير متصل في محل رفع فاعل .

على الله ما لا: على: حرف جر . الله لفظ الجلالة: اسم مجرور للتعظيم يعلى وعلامة الجر الكسرة . ما: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به . لا: نافية لا عمل لها والجار والمجرور متعلق بتقولون .

تعلمون: تعرب إعراب (تقولون) والجملة الفعلية (لا تعلمون) صلة الموصول لا محل لها من الإعراب. والعائد إلى الموصول ضمير محذوف منصوب المحل لأنه مفعول به. التقدير: ما لا تعلمونه(148).

وقوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (149).

أي: قال يعقوب للقائلين له من ولده: (تَاللَّهِ تَفَقُّأً تُذَكِّرُ يُوْسُفَ) الآية، لست إليكم أشكو بتي وحزني، وإنما أشكو ذلك إلى الله ، والبث همه وحزنه وقيل: البثُّ أشدُّ الحزن، إنما أشكوا حزني الذي أنا فيه، وأبث حديثي وحزني إلى الله(150)، وقوله: (وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) قال ابن عباس: أعلم أن رؤيا

(148) صالح: بهجت عبدالواحد، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل، 98- 99 .

(149) يوسف: 86 .

(150) الزركشي: البرهان في علوم القرآن، 1 / 298 .

يوسف صادقة وإني سأسجد له ، وقال السدي: لَمَّا أُخْبِرُوهُ بِدُعَاءِ الْمَلِكِ، أَحَسَّتْ نَفْسُ يَعْقُوبَ، وَقَالَ: مَا يَكُونُ فِي الْأَرْضِ صِدِّيقٌ إِلَّا نَبِيٌّ. فَطَمِعَ، قَالَ: لَعَلَّهُ يُوسُفُ(151) .

وقال الشاعر :

أبتك ما ألقى وفي النفس حاجة ... لها بين لحمي والعظام ديبب(152)

الاعراب :

إنما كافة ومكفوفة وأشكو بـثي فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به، وحزني عطف على بـثي والى الله متعلقان بـ أشكو، والبـث: ما يرد على الإنسان من الأشياء التي يعظم حزن صاحبها بها حتى لا يقدر على اخفائها كذا قال أهل اللغة وهو مأخوذ من بثنته أي فرقته فسميت المصيبة بـثا مجازا قال ذو الرمة:

وقفت على ربع لمية ناقتي ... فما زلت أبكي عنده وأخاطبه

وأسقيه حتى كاد مما أبته ... تكمني أحجاره وملاعبه

(وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ)وأعلم عطف على أشكو، ومن الله متعلقان بأعلم، أي أعلم من صنعه ورحمته وحسن ظني به، وما مفعول به وجملة لا تعلمون صلة(153) .

وقوله تعالى: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۗ وَلِنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا

يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾(154) وقوله- سبحانه-: فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ معطوف على كلام

محذوف، والتقدير: فسمعوا منها ما قالت، ودلتهم على أمه، فرددناه إليها، كي يطمئن قلبها وتقر عينها بـرجوع ولدها إليها، ولا تحزن لفراقه.

ولتعلم أن وعد الله- تعالى- حق، أي: أن وعده- سبحانه- لا خلف فيه، بل هو كائن لا محالة.

(151) الطبري: تفسير الطبري، 4 / 270 .

(152) البيت لكثير من قصيدة يمدح فيها عمر بن عبد العزيز وهي في "ديوانه" ص 36، وذكره في "الشعر والشعراء" ص 413 ونسبه لعروة بن حزام .

(153) درويش: محيي الدين بن أحمد مصطفى، إعراب القرآن وبيانه، 5 / 37

(154) القصص: 13 .

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَي: ولكن أكثر الناس لا يعلمون هذه الحقيقة حق العلم، ولذا يستعجلون الأمور، دون أن يفطنوا إلى حكمته- سبحانه- في تدبير أمر خلقه⁽¹⁵⁵⁾.

اعرابها :

(فَرَدَّدْنَا) (الفاء): عاطفة، (رَدَّدْنَا): فعل وفاعل ومفعول به، معطوف على محذوف، تقديره: فأذنوا لها في إرضاعه فرددناه، (إِلَى أُمِّهِ): جار ومجرور متعلق بـ (رددنا)، (كَيْ): حرف نصب، (تَقَرَّرَ عَيْنُهَا): فعل وفاعل منصوب بكي، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل المقدر، تقديره: فرددناه إلى أمه لقرة عينها، (وَلَا) (الواو): عاطفة، (لَا): نافية، (تَحَزَّنَ): فعل مضارع وفاعل مستتر يعود على أم موسى، معطوف على (تَقَرَّرَ). (وَلِتَعْلَمَ) (اللام): حرف جر وتعليل، (تَعْلَمَ): فعل مضارع منصوب بأن مضمره بعد لام التعليل، وفاعله ضمير يعود على أم موسى، والجملة في تأويل مصدر مجرور باللام، والتقدير: ولعلمها (أَنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا)، والجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور المقدر في قوله: (كَيْ تَقَرَّرَ عَيْنُهَا)، (أَنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا): ناصب واسمه وخبره، والجملة في تأويل مصدر سد مسد مفعولي (تَعْلَمَ)، (وَلَكِنَّ) (الواو): حالية، (لكن): حرف نصب واستدراك، (أَكْثَرَهُمْ): اسمها، وجملة (لَا يَعْلَمُونَ): خبرها، ومفعول (يَعْلَمُونَ): محذوف، تقديره: كون وعد الله حقًا، وجملة (لكن): في محل النصب حال من اسم (أَنَّ) ولكن على تقدير الرابط؛ أي: ولتعلم أن وعد الله حق والحال أن أكثرهم لا يعلمون كون وعد الله حقًا⁽¹⁵⁶⁾.

3- الفعل المضارع المسند الى ضمير المخاطبة (الياء) :

لم ترد في القرآن الكريم آية فيها فعل مضارع منفي بـ (لا) مسند الى ضمير المخاطبة (الياء) على وزن (تفعلين) وورد في القرآن الكريم بشكل مثبت وغير منفي كما جاء في هذه الآية القرآنية :

(155) الطنطاوي: محمد سيد، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الطبعة الأولى، دار نهضة مصر، د . ت ، 10 / 384

(156) الهروي: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، 129/21 – 130 .

قوله تعالى: ﴿فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ

إِنْسِيًّا ﴿٦٦﴾⁽¹⁵⁷⁾ (فكلي) من الرُّطْب (واشربي) من الماء السَّري (وقري عيناً) بولدك (فإمَّا تَرَيَنَّ مِنَ

الْبَشْرِ أَحَدًا) فسألك عن ولدك ولأمك عليه (فقولي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا) صمتاً أي: قولي له: إِنِّي أوجبت على نفسي الله سبحانه أن لا أتكلَّم وذلك أَنَّ الله تعالى أراد أن يظهر براءتها من جهة عيسى عليه السَّلام يتكلَّم ببراءة أمِّه وهو في المهد فذلك قوله: (فلن أكلم اليوم إنسياً)⁽¹⁵⁸⁾.

إعرابها :

(الفاء) رابطة لجواب مقدر (عينا) تمييز منصوب محوّل عن فاعل (الفاء) استئنافية « (إمّا) (إن) حرف شرط جازم.. و (ما) زائدة (ترين) مضارع مجزوم وعلامة الجزم حذف النون..- لأنه من الأفعال الخمسة- و (الياء) ضمير متصل في محلّ رفع فاعل، و (النون) نون التوكيد (من البشر) متعلّق بحال من (أحدا) وهو مفعول به منصوب عامله ترين (الفاء) رابطة لجواب الشرط⁽¹⁵⁹⁾.

(157) مريم: 26 .

(158) النيسابوري: الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1 / 679 .

(159) الصافي: محمود بن عبد الرحيم (ت: 1376هـ)، الجدول في إعراب القرآن الكريم، الطبعة الرابعة، 1418 هـ،

دار الرشيد، دمشق، 16 / 288 .

جدول استقرائي

فهرس الآيات القرآنية التي وردت فيها الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم حسب أسبقيتها

ت	النص القرآني	دالاتها	السورة	الآية
1	﴿أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	نافية غير عاملة	البقرة	6
2	﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	=	البقرة	13
3	﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾	=	البقرة	17
4	﴿قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	=	=	30
5	﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾	=	=	44
6	﴿لِيَحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾	=	=	76
7	﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	=	البقرة	80
8	﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ﴾	=	=	83
9	﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ﴾	=	=	84
10	﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	=	=	100
11	﴿كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	=	=	101
12	﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾	=	=	113
13	﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ...﴾	=	=	118
14	﴿بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾	=	=	154
15	﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	=	=	169
16	﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	=	=	216
17	﴿ذَلِكُمْ أَزْكَ لَكُمْ وَأظْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	=	=	232
18	﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾	=	=	243
19	﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ...﴾	=	=	255

264	البقرة	=	﴿فَتَرَكَهُمُ صِدْقًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾	20
273	=	=	﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ...﴾	21
279	=	=	﴿لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾	22
66	آل عمران	=	﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	23
118	=	=	﴿لَا يَأْتِيَنَّكُمْ جِبَالٌ وَّادُومًا عِنْتُمْ...﴾	24
119	=	=	﴿هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ...﴾	25
153	=	=	﴿إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلُوتُ عَلَىٰ أَحَدٍ﴾	26
199	=	=	﴿خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾	27
38	النساء	=	﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾	28
42	=	=	﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾	29
46	=	=	﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	30
65	=	=	﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَكْفُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾	31
98	=	=	﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾	32
104	=	=	﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾	33
108	=	=	﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ...﴾	34
121	=	=	﴿أُولَٰئِكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾	35
142	=	=	﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	36
155	=	=	﴿بَلْ طَبِعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ كُفْرَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	37
54	المائدة	=	﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ...﴾	38
79	=	=	﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ...﴾	39
82	=	=	﴿وَأَنْتُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾	40

104	المائدة	=	﴿أُولَٰئِكَ أَعَابُوا هُمْ لَآ يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾	41
12	الأنعام	=	﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَآ يُؤْمِنُونَ﴾	42
20	=	=	﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَآ يُؤْمِنُونَ﴾	43
33	=	=	﴿فَإِنَّهُمْ لَآ يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتُوا أَنَّهُمْ لَآ يُؤْمِنُونَ﴾	44
37	=	=	﴿قُلْ إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَآ يَعْلَمُونَ﴾	45
61	=	=	﴿إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَآ يُفْرِطُونَ﴾	46
81	=	=	﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ...﴾	47
109	=	=	﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَآ يُؤْمِنُونَ﴾	48
113	=	=	﴿وَلَتَصْغِيءُ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَآ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرَوْهُ...﴾	49
125	=	=	﴿كَذَٰلِكَ يُجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَآ يُؤْمِنُونَ﴾	50
150	=	=	﴿وَالَّذِينَ لَآ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾	51
27	الأعراف	=	﴿إِنَّهُ يَرَىٰكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَآ تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَآ يُؤْمِنُونَ﴾	52
28	=	=	﴿قُلْ إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ لَآ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَآ تَعْمَلُونَ﴾	53
33	=	=	﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَآ تَعْمَلُونَ﴾	54
34	=	=	﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَآ يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾	55
38	=	=	﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنَّ لَآ تَعْمَلُونَ﴾	56
40	=	=	﴿لَآ تَنْفُتِحْ لَهُمُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ...﴾	57
62	=	=	﴿وَأَنْصَحْ لَكُمْ وَأَعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَآ تَعْمَلُونَ﴾	58
79	=	=	﴿وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنَّ لَآ تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ﴾	59
100	=	=	﴿وَنَظَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَآ يَسْمَعُونَ﴾	60
131	=	=	﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَآ يَعْلَمُونَ﴾	61
163	=	=	﴿وَيَوْمَ لَآ يَسْتَسْتَوُونَ لَآ تَأْتِيهِمْ...﴾	62

179	=	=	﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾	63
182	=	=	﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾	64
187	=	=	﴿قُلْ إِنَّمَا عِمْهَاءُ عِنْدَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	65
192	=	=	﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهَا نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾	66
197	=	=	﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ...﴾	67
198	=	=	﴿وَتَرَاهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾	68
202	=	=	﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾	69
206	=	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ...﴾	70
21	الأنفال	=	﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾	71
34	=	=	﴿إِنْ أَوْلِيَاؤُوهُ إِلَّا الْمَثُفُونَ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	72
48	=	=	﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾	73
55	=	=	﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	74
56	=	=	﴿ثُمَّ يَفْضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾	75
59	=	=	﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	76
65	=	=	﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾	77
6	التوبة	=	﴿ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْمَنَهُ، ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾	78
10	=	=	﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَاذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾	79
19	=	=	﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	80
45	=	=	﴿إِنَّمَا يَسْتَدِينُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾	81
54	=	=	﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾	82
79	=	=	﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيسْحَرُونَ مِنْهُمْ...﴾	83

87	=	=	﴿وَطَبَعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾	84
93	=	=	﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	85
120	=	=	﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنَ عَدُوِّنَا إِلَّا الْكُتُبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ...﴾	86
126	=	=	﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾	87
127	=	=	﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾	88
5	يونس	=	﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾	89
7	=	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَارٍ وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾	90
15	=	=	﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَارٍ بَقَرَاءٍ غَيْرِهِمْ...﴾	91
33	=	=	﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	92
43	=	=	﴿وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ﴾	93
55	=	=	﴿إِلَّا الْإِنِّ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	94
61	=	=	﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾	95
68	=	=	﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	96
69	=	=	﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْعَلُونَ﴾	97
96	=	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	98
101	=	=	﴿وَمَا تُعْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	99
57	هود	=	﴿وَلَا تَصْرُوهُ وَشَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾	100
121	=	=	﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ إِنَّا نَعْمَلُونَ﴾	101
37	يوسف	=	﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾	102
68	=	=	﴿وَوَيْلٌ لَّكَ وَلِدَعِيمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	103
86	=	=	﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	104

96	=	=	﴿قَالَ أَمْ أَقُلَ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	105
1	الرعد	=	﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	106
14	=	=	﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ...﴾	107
20	=	=	﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾	108
8	النحل	=	﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	109
38	=	=	﴿بَلَى وَعَدَّا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	110
43	=	=	﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	111
49	=	=	﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ﴾	112
56	=	=	﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ...﴾	113
60	=	=	﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ...﴾	114
73	=	=	﴿...مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾	115
74	=	=	﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	116
101	=	=	﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	117
104	=	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ...﴾	118
105	=	=	﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ...﴾	119
10	الاسراء	=	﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾	120
44	=	=	﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَيْسِبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾	121
76	=	=	﴿وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	122
88	=	=	﴿أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾	123
101	الكهف	=	﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾	124
108	=	=	﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَجْعُونَ لَهَا حَوْلًا﴾	125
39	مريم	=	﴿وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	126
7	الانبياء	=	﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	127

8	=	=	﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا آيَاتًا لِّكُلِّ لُونٍ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾	128
19	=	=	﴿وَمَنْ عِنْدَهُ وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾	129
20	=	=	﴿يُسَيِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾	130
24	=	=	﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾	131
27	=	=	﴿لَا يَسِفُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾	132
28	=	=	﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَتْهُ مِنْ حَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ﴾	133
39	=	=	﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمْ النَّارَ وَلَا عَن طُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ﴾	134
40	=	=	﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾	135
100	=	=	﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾	136
59	المؤمنون	=	﴿يَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ﴾	137
74	=	=	﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَالِكُونَ﴾	138
101	=	=	﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾	139
19	النور	=	﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	140
33	=	=	﴿وَلَيْسَتَعْوِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْزِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾	141
55	=	=	﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا...﴾	142
60	=	=	﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا...﴾	143
9	الفرقان	=	﴿فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾	144
21	=	=	﴿* وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ...﴾	145
33	=	=	﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾	146
40	=	=	﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرْتَابُونَ أَنَّهُمْ يَرْجُونَ نُشُورًا﴾	147
68	=	=	﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ...﴾	148

72	=	=	﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ...﴾	149
152	الشعراء	=	﴿الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾	150
201	=	=	﴿فَيَأْتِيهِمْ بَعْتَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾	151
226	=	=	﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾	152
4	النمل	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ...﴾	153
61	=	=	﴿أَيُّ لَهٗ مَعَ اللَّهِ بَلَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	154
13	القصص	=	﴿أَن وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	155
35	=	=	﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾	156
57	=	=	﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	157
83	=	=	﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَافُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ...﴾	158
6	الروم	=	﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	159
30	=	=	﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	160
56	=	=	﴿فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	161
59	=	=	﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾	162
25	لقمان	=	﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	163
15	السجدة	=	﴿وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾	164
18	=	=	﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾	165
15	الأحزاب	=	﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدِّبْرَ...﴾	166
17	=	=	﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾	167
18	=	=	﴿وَلَا يَأْتُونَ النَّاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	168
39	=	=	﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَحْشَوْنَهُ وَلَا يَحْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ...﴾	169
60	=	=	﴿لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾	170
65	=	=	﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾	171

8	سبأ	=	﴿بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾	172
28	=	=	﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	173
30	=	=	﴿قُلْ لَكُمْ مِعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَعْرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ﴾	174
36	=	=	﴿...وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	175
9	يس	=	﴿فَأَعْشَيْنَهُمْ فُجُورَهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾	176
36	=	=	﴿مِمَّا تَشْتَبِهُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾	177
50	=	=	﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾	178
75	=	=	﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ﴾	179
25	الصفات	=	﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ﴾	180
92	=	=	﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾	181
9	الزمر	=	﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ...﴾	182
29	=	=	﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	183
45	=	=	﴿أَسْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾	184
49	=	=	﴿بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	185
55	=	=	﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾	186
20	غافر	=	﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَأْتِيكُمُ الْيَوْمَ مِنْ رَبِّي أَعِظُكُمْ عَلَىٰ كَيْفِ الْآخِرَةِ﴾	187
57	=	=	﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾	188
59	=	=	﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	189
4	فصلت	=	﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾	190
38	=	=	﴿يَسْبِغُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾	191
40	=	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْهَا﴾	192
44	=	=	﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آيَاتِنَا وَقُرْآنِهِمْ وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ﴾	193

18	شورى	=	﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا...﴾	194
88	الزخرف	=	﴿وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّا هَنُؤَلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	195
39	الدخان	=	﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	196
56	=	=	﴿لَا يَدُورُونَ فِيهَا الْمَوْتِ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى...﴾	197
14	الجاثية	=	﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ...﴾	198
35	=	=	﴿فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾	199
8	الأحقاف	=	﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنُرِيدُهُ قُلْ إِنْ أَفَرَيْتُهُ، فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا...﴾	200
15	الفتح	=	﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْنُدُّونَ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	201
27	=	=	﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَهُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾	202
2	الحجرات	=	﴿لَجَّهْرٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾	203
15	الطور	=	﴿أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾	204
33	=	=	﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ، بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	205
47	=	=	﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾	206
27	النجم	=	﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى﴾	207
33	الرحمن	=	﴿فَأَنْفُدُوا لِتَنْفُدُوا إِلَّا السُّلْطَانَ﴾	208
25	الواقعة	=	﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا﴾	209
61	=	=	﴿عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾	210
8	الحديد	=	﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ...﴾	211
9	الحشر	=	﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا...﴾	212
13	=	=	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾	213
14	=	=	﴿لَا يَقْتُلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَىٰ مُخَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾	214

3	المنافقون	=	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾	215
7	=	=	﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾	216
8	=	=	﴿... وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾	217
6	التحريم	=	﴿عَلَيْهَا مَلَكَةٌ غَلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ...﴾	218
44	العلم	=	﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾	219
53	المدثر	=	﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾	220
35	المرسلات	=	﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾	221
48	=	=	﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾	222
24	النبأ	=	﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾	223
27	=	=	﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾	224
35	=	=	﴿الرَّحْمَنُ ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدَابًا﴾﴾	225
38	=	=	﴿لَا يَتَكَبَّرُونَ إِلَّا مَن أٰذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾	226
20	الانشقاق	=	﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	227
21	=	=	﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ﴾	228

المبحث الثالث

الفعل المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم

المعتل: هو ما دخل في تركيبه بعض حروف العلة (الألف، الواو، الياء)، وتحتة أربعة أنواع:

1- المثال، وهو: ما كانت فائده حرف علة، وهو واوي نحو: (وَعَدَ)، ويائي نحو: (يَبْسُ).

2- الأجوْف، وهو: ما كانت عينه حرف علة، نحو: (قَالَ، بَاعَ).

3- النَّاقِص، وهو: ما كانت لامه حرف علة، نحو: (دَعَا، رَعَى).

4- اللَّفِيف، وهو ما اجتمع فيه حرفا علة، وهو نوعان:

1 - مَقْرُونٌ، نحو: (طَوَى، قَوَى).

2 - مَفْرُوقٌ، نحو: (وَعَى، وَلَى).

اعرابه: وردت لا النافية مع الفعل المضارع المعتل ولم تعمل فيه، بل بقي مرفوعا بضمه مقدرة .

أتحدث على كل لقب من الألقاب السابقة بشكل ملخص كما جاء في القرآن الكريم :

أولاً- المثال:

المثال، وأحكامه وهو ما كانت فائده حرف علة، وتكون فائده واوا، أو ياء، ولا يمكن أن تكون ألفا، كما لا يمكن إعلال واوه أو يائه.

فأما المثال الواوي فيجئ على خمسة أوجه، الأول: " علم يعلم " نحو " وبئى، ووجع، ووجل، ووحل، ووحمت، ووذر، ووسخ، ووسع، ووسن، ووصب، ووضر، ووظف، ووطئ، ووغر، ووقرت أذنه، ووكع، وولع، ووله، ووهل " .

الثاني: مثال " كرم يكرم " نحو (وثر، ووثق، ووجز، ووجه، ووخم، ووضؤ، ووقح).

الثالث: مثال " نفع ينفع " نحو (وجأ، وودع، ووزع، ووقع، ووهب، ووضع، وولغ).

الرابع: مثال " حسب يحسب " نحو (ورث، وورع، وورم، ووقف، وولغ).

الخامس: مثال " ضرب يضرب " نحو (وعد، ووثب، ووجب).

ولم يجئ من الواوى على مثال " نصر ينصر " إلا كلمة واحدة في لغة بنى عامر، وهى قولهم: " وجد يجد " (160).

(160) ابن عقيل: عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي الهمداني المصري (ت: 769هـ)، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك،

التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الطبعة العشرون، دار التراث القاهرة، 1400 هـ 1980 م، 282/4.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ إِنَّا

أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطٍ ﴿١٦١﴾ ﴿١٦١﴾ فلما قرب إليهم، ووضع بين أيديهم كفوا عنه (فَلَمَّا رَأَىٰ) إبراهيم

(أَيْدِيَهُمْ)؛ أي: أيدي الرسل (لَا تَصِلُ إِلَيْهِ)؛ أي: لا تمتد إلى الطعام الذي قَدَّمَ إليهم (نَكِرَهُمْ)؛ أي: أنكر إبراهيم ذلك منهم، ووجده على غير ما يعهد من الضيوف، ولم يعرف سبب عدم تناولهم منه، وامتناعهم عنه، فالعادة قد جرت أن الضيف إذا لم يطعم مما قدم إليه .. ظنَّ أنه لم يجيء بخير، وأنه يُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِشَرٍّ، (وَأَوْجَسَ) إبراهيم؛ أي: أحس وأدرك إبراهيم (مِنْهُمْ)؛ أي: من جهتهم (خِيفَةً)؛ أي: خوفاً في نفسه؛ أي: أحسَّ وعلم في نفسه فزعاً وخوفاً منهم حين شعر أنهم ليسوا بشراً، ووقع في نفسه أنهم ملائكة، وأنَّ نزولهم لأمر أنكره الله عليه، أو لتعذيب قومه⁽¹⁶²⁾.

قال أبو جعفر: وقيل: إنما أوجس منهم خيفة لأنه كان يقيم معتزلاً في ناحية فخاف أن يكونوا قد عزموا له على شرٍّ، وكان الضيفان إذا لم يأكلوا فإنما أرادوا شراً⁽¹⁶³⁾.

ثانياً- الأَجُوفُ: هو ما كان عَيْنُهُ حَرْفَ عِلَّةٍ، كَقَالَ وَبَاعَ، يُقَالُ لَهُ "أَجُوفٌ" لِحُلُوقِ جَوْفِهِ مِنَ الْحَرْفِ الصَّحِيحِ، أَوْ لَوْقُوعِ حَرْفِ الْعِلَّةِ فِي جَوْفِهِ.

ويقال: ذو الثلاثة أيضاً، لصَيَّرُورَتِهِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ فِي الْمُتَكَلِّمِ، ك: قَلْتُ.

وله ثلاثة أبنية:

فَعَلَ يَفْعُلُ، ك: قَالَ يَقُولُ.

وَفَعَلَ يَفْعُلُ، ك: بَاعَ يَبِيعُ.

وَفَعَلَ يَفْعُلُ، ك: خَافَ يَخَافُ.

ونحو: فَعَلَ يَفْعُلُ، ك: طَالَ يَطُولُ. شاذُّ⁽¹⁶⁴⁾

(161) هود: 70 .

(162) الهروي: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، 164/13 .

(163) النَّحَّاسُ: أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي (ت: 338هـ)، إعراب القرآن، الطبعة الأولى، 1421 هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، 176/2 .

(164) الجرجاني: أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الدار (ت: 471هـ)، المفتاح في

الصرف، حققه وقدم له: الدكتور علي توفيق الحمّد، كلية الآداب جامعة اليرموك إربد عمان، الطبعة الأولى،

مؤسسة الرسالة - بيروت، (1407 هـ - 1987م)، 46/1 .

كقوله تعالى في كتابه الكريم: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِي يَوْمٌ لَا بَيْعُ فِيهِ وَلَا

خُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٥٤﴾⁽¹⁶⁵⁾ قال أبو جعفر: يعني تعالى ذكره بذلك: يا أيها الذين

آمنوا أنفقوا في سبيل الله مما رزقناكم من أموالكم، وتصدقوا منها، وآتوا منها الحقوق التي فرضناها عليكم. وكذلك كان ابن جريج يقول فيما بلغنا عنه:

5760 - حدثنا القاسم، قال: حدثنا الحسين، قال: حدثني حجاج، عن ابن جريج قوله: "يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم"، قال: من الزكاة والتطوع.

"من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة"، يقول: ادخروا لأنفسكم عند الله في دنياكم من أموالكم، بالنفقة منها في سبيل الله، والصدقة على أهل المسكنة والحاجة، وإيتاء ما فرض الله عليكم فيها، وابتاعوا بها ما عنده مما أعده لأوليائه من الكرامة، بتقديم ذلك لأنفسكم، ما دام لكم السبيل إلى ابتياعه، بما ندبتكم إليه، وأمرتكم به من النفقة من أموالكم="من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه"، يعني من قبل مجيء يوم لا بيع فيه، يقول: لا تقدرون فيه على ابتياع ما كنتم على ابتياعه- بالنفقة من أموالكم التي رزقتموها- بما أمرتكم به، أو ندبتكم إليه في الدنيا قادرين، لأنه يوم جزاء وثواب وعقاب، لا يوم عمل واكتساب وطاعة ومعصية، فيكون لكم إلى ابتياع منازل أهل الكرامة بالنفقة حينئذ⁽¹⁶⁶⁾.

اعرابها: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ: الجملة في موضع رفع نعت لليوم فإن شئت رفعت فقلت لا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ تجعل (لا) بمعنى (ليس) أو بالابتداء وإن شئت نصبت على التَّيْبَرَةِ وَالْكَافِرُونَ ابتداء هُمُ ابتداء ثان. الظَّالِمُونَ خبر الثاني وإن شئت كانت «هم» زائدة للفصل والظالمون خبر الكافرون⁽¹⁶⁷⁾.

ثالثاً- النَّاقِصُ: هو ما كانَ لأمه حرف عِلَّةٍ - واوًا كانَ أو ياءً - ك: دَعَا وَرَمَى. ويقال له: ذو الأربعة،

لصيرورته على أربعة أحرفٍ في المتكلم، وهو: دَعَوْتُ وَرَمَيْتُ.

وله خمسة أبنية:

فَعَلٌ يَفْعَلُ، ك: رَعَى يَرَعَى.

(165) البقرة: 254 .

(166) الطبري: تفسير الطبري، 382/5 .

(167) النَّحَّاسُ: اعراب القرآن، 125/1 .

وَفَعَلَ يَفْعُلُ. ك: دَعَا يَدْعُوا.

وَفَعَلَ يَفْعُلُ، ك: رَمَى يَرْمِي

وَفَعَلَ يَفْعُلُ، ك: بَقِيَ يَبْقَى.

وَفَعَلَ يَفْعُلُ، ك: سَرَوَ يَسْرُو.

ولا يجيء "فَعَلَ يَفْعُلُ"، بكسر العين فيهما⁽¹⁶⁸⁾.

كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ

وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ، نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ

أَيْدِيهِمْ وَيَآيُمَنِيهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمَمْنَا نَورَنَا وَغَفِرَ لَنَا إِنَّا كَلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾⁽¹⁶⁹⁾.

قَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنِ مَنْصُورٍ، عَنِ رَجُلٍ، عَنِ عَلِيِّ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) يَقُولُ: أَدَّبُوهُمْ، عِلْمُوهُمْ.

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) يَقُولُ: اَعْمَلُوا بِطَاعَةِ اللَّهِ، وَاتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ، وَمُرُوا أَهْلِيكُمْ بِالذِّكْرِ، يُنَجِّيْكُمْ اللَّهُ مِنَ النَّارِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) قَالَ: اتَّقُوا اللَّهَ، وَأَوْصُوا أَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ.

وَقَالَ قَتَادَةُ: يَأْمُرُهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ، وَيَنْهَاهُمْ عَنِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَأَنْ يَقَوْمَ عَلَيْهِمْ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَيَأْمُرَهُمْ بِهِ وَيُسَاعِدَهُمْ عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتَ لِلَّهِ مَعْصِيَةً، فَعَتَمَ عَنْهَا وَرَجَرْتَهُمْ عَنْهَا.

وَهَكَذَا قَالَ الضَّحَّاكُ وَمُقَاتِلٌ: حَقٌّ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يُعْلِمَ أَهْلَهُ، مِنْ قَرَابَتِهِ وَإِمَانِهِ وَعَبِيدِهِ، مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَمَا نَهَاَهُمُ اللَّهُ عَنْهُ.⁽¹⁷⁰⁾

وقال ابن عباس: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا) بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنَ (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ) مِنَ الذُّنُوبِ (تَوْبَةً نَّصُوحًا) خَالِصًا صَادِقًا مِنْ قُلُوبِكُمْ وَهُوَ النَّدَمُ بِالْقَلْبِ وَالِاسْتِغْفَارُ بِاللِّسَانِ وَالِإِقْلَاعُ بِالْبَدَنِ وَالضَّمِيرُ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ إِلَيْهِ أَبَدًا (عَسَىٰ رَبُّكُمْ) عَسَىٰ مِنْ اللَّهِ وَاجِبٌ (أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) أَنْ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ بِالتَّوْبَةِ (وَيُدْخِلَكُم) فِي الْأَخْرَةِ (جَنَّاتٍ) بَسَاتِينٍ (تَجْرِي مِن تَحْتِهَا) مِنْ تَحْتِ شَجَرِهَا وَمَسَاكِنِهَا (الْأَنْهَارِ) أَنْهَارُ الْحَمْرِ وَالْمَاءِ وَالْعَسَلِ وَاللَّبَنِ (يَوْمَ) وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ) كَمَا يُخْزِي

(168) الجرجاني، المفتاح في الصرف، ص 42.

(169) التحريم: 8.

(170) ابن كثير: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم،

سامي بن محمد سلامة، الطبعة: الثانية، دار طيبة للنشر والتوزيع، 1420هـ - 1999 م، 167/8.

الْكَفَّارَ يَقُولُ لَا يَعَذِبُ اللَّهُ النَّبِيَّ (وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) وَلَا يَعَذِبُ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ مِثْلَ أَبِي بَكْرٍ وَأَصْحَابِهِ (نُورُهُمْ يَسْعَى) يَضِيءُ (بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) عَلَى الصِّرَاطِ (وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ) بَعْدَ مَا ذَهَبَ نُورُ الْمُتَأَفِّقِينَ (رَبَّنَا آتِنَا) عَلَى الصِّرَاطِ (نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا) ذُنُوبَنَا (إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ إِثْمَامِ النَّورِ وَالْغَفْرَانِ (قَدِيرٌ)) (171)

رابعاً - اللّيف نوعان :

- 1- اللّيف المفروق: وهو ما كانت فاؤه ولامه حرفين من أحرف العلة وتقع فاؤه واوا في كلمات كثيرة ولم نجد منه ما فاؤه ياء إلا قولهم يدي وتكون لامه ياء، إما باقية على أصلها، وإما أن تنقلب ألفا ولا تكون لامه واوا، فمثال ما أصل لامه الياء وقد انقلبت ألفا وحي وودي ووسى، ومثال ما لامه ياء باقية على حالها وحي وري ولي .
- 2- اللّيف المقرون: وهو ما كانت عينه ولامه حرفين من أحرف العلة. وليس فيه ما عينه ياء ولامه واو أصلا، وليس فيه ما عينه ياء ولامه ياء إلا كلمتين هما " حي، وعي "، وليس فيه ما عينه واو ولامه واو باقية على حالها أصلا(172).

ويأتي المضارع المنفي المعتل الآخر على ثلاثة أوجه :

- 1- المضارع المنفي المعتل المنتهي بالألف: ورد في القرآن الكريم آيات عديدة منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ (173) اي: لا يخفى عليه شيء في العالم فعبر عنه بالسماء والأرض، فهو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن، وهو مجازيهم عليه كيف يشاء من الصور المختلفة المتفاوتة (174).

(171) عبد الله بن عباس رضي الله عنهما (ت: 68هـ)، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، جمعه: مجد الدين أبو

طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت: 817هـ) د. ت. د. ن، دار الكتب العلمية - لبنان 1/ 478 .

(172) ابن عقيل، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، 308/4 .

(173) آل عمران: 5، وورد أيضاً مثل ذلك في: البقرة 87، النساء 108، المائدة 70، الأنعام 160، التوبة 96، طه

107، 120، الحج 46، القصص 80، ص 62، الزمر 7، غافر 16، الممتحنة 8، الحاقة 1، الأعلى 6، الليل 15.

(174) الزمخشري: الكشاف، 1/ 336 .

وقوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا

الصَّابِرُونَ ﴿٣٨﴾ (175) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ) وقال الذين فعل وفاعل وجملة أوتوا العلم صلة وويلكم مفعول لفعل محذوف على سبيل الردع أي ألزكم الله ويلكم. (ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يُلقاها إلا الصَّابِرُونَ) ثواب الله مبتدأ وخير خبر ولمن متعلقان بخير وجملة آمن صلة وعمل صالحاً عطف على آمن والواو عاطفة ولا نافية ويلقاها فعل مضارع مبني للمجهول والهاء مفعول به ثان وإلا أداة حصر والصابرون نائب فاعل مؤخر وهو المفعول الأول والضمير يعود على الإثابة أو الأعمال الصالحة (176).

2- المضارع المنفي المعتل المنتهي بالواو: ورد في القرآن الكريم آية واحدة فقط، كقوله تعالى:

﴿ وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا لِّيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

الْمُضْعِفُونَ ﴿٣٩﴾ (177) وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا لِّيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ) الواو عاطفة وما

شرطية في محل نصب مفعول به مقدم لآتيتم وآتيتم فعل وفاعل ومن ربا حال وليربوا اللام للتعليل ويربوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام والجار والمجرور متعلقان بآتيتم وفي أموال الناس متعلقان بربوا وسيأتي معنى الظرفية في باب البلاغة والفاء رابطة لجواب الشرط ولا نافية ويربوا فعل مضارع مرفوع والجملة في محل جزم جواب الشرط وعند الله متعلق بربوا (178).

(175) القصص: 80 .

(176) درويش: محيي الدين بن أحمد مصطفى، إعراب القرآن وبيانه، 377/7 .

(177) الروم: 39 .

(178) المصدر السابق، درويش: إعراب القرآن وبيانه، 506/7 .

3- المضارع المنفي المعتل المنتهي بالياء: ورد في القرآن الكريم آيات عديدة منها قوله تعالى:

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ

حَقٌّ فَلَا تُغْرَتُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾ (179).

يَقُولُ تَعَالَى مُنْذِرًا لِلنَّاسِ يَوْمَ الْمَعَادِ، وَامْرًا لَهُمْ بِتَقْوَاهُ وَالْخَوْفِ مِنْهُ، وَالْخَشْيَةِ مِنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ حَيْثُ (لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ) أَي: لَوْ أَرَادَ أَنْ يَفْدِيَهُ بِنَفْسِهِ لَمَا قُبِلَ مِنْهُ. وَكَذَلِكَ الْوَلَدُ لَوْ أَرَادَ فِدَاءَ وَالِدِهِ بِنَفْسِهِ لَمْ يُتَقَبَلْ مِنْهُ.

ثُمَّ عَادَ بِالْمَوْعِظَةِ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: (فَلَا تُغْرَتُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أَي: لَا تُلْهِيَنَّكُمْ بِالطَّمَأْنِينَةِ فِيهَا عَنِ الدَّارِ الْآخِرَةِ. (وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) يَعْنِي: الشَّيْطَانُ. قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٌ، وَالضَّحَّاكُ، وَقَتَادَةُ. فَإِنَّهُ يَغُرُّ ابْنَ آدَمَ وَيَعِدُّهُ وَيُمْنِيهِ (180).

(179) لقمان: 33، وورد أيضاً مثل ذلك في: البقرة 26، 48، 123، 174، 258، 264. آل عمران 77، 86. النساء

95. المائدة 51، 67، 100، 106، 108. الأنعام 144. الأعراف 163، 187. التوبة 19، 24، 37، 80. 109،

يونس 35، 36، يوسف 52، النحل 37، 107. الكهف 69. مريم 42. النور 31، القصص 23، 50، 55، 56.

لقمان 33. الأحزاب 31، 53، سبأ 3. يس 23. الزمر 3. غافر 28. فصلت 34، 42. الدخان 41. الجاثية 10

. الأحقاف 10. الطور 46. النجم 28. الحديد 10. الحشر 20. الصف 5، 7. المنافقون 6. الطلاق 1. التحريم

8. المدثر 28. المرسلات 31. الغاشية 7.

(180) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 6/352.

جدول استقرائي

فهرس الآيات القرآنية التي وردت فيها الأفعال المضارعة المعتلة المنفية بـ(لا) حسب أسبقيتها

ت	النص القرآني	دلالتها	السورة	الآية
1	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا...﴾	نافية غير عاملة	البقرة	26
2	﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا...﴾	=	=	48
3	﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ...﴾	=	=	87
4	﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا...﴾	=	=	123
5	﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ...﴾	=	=	174
6	﴿فَبِئْسَ الَّذِي كَفَرُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	=	=	258
7	﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾	=	=	264
8	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾	=	آل عمران	5
9	﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	=	=	77
10	﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	=	=	86
11	﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ...﴾	=	النساء	95
12	﴿إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ...﴾	=	=	108
13	﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	=	المائدة	51
14	﴿وَاللَّهُ يَعصَمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾	=	=	67
15	﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ...﴾	=	=	70
16	﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ...﴾	=	=	100
17	﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ اَرْتَبْتُمْ لَأَنْشُرِي بِهِ ثَمَنًا...﴾	=	=	106
18	﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الفَاسِقِينَ﴾	=	=	108

144	الأنعام	=	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	19
160	=	=	﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾	20
19	التوبة	=	﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	21
24	=	=	﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الفَاسِقِينَ﴾	22
37	=	=	﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الكَافِرِينَ﴾	23
80	=	=	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الفَاسِقِينَ﴾	24
96	=	=	﴿فَإِنْ تَرَضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الفَاسِقِينَ﴾	25
108	=	=	﴿...فَأَنهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	26
35	يونس	=	﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى...﴾	27
36	=	=	﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا...﴾	28
52	يوسف	=	﴿ذَلِكَ لِيُعَلِّمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ المُنَافِقِينَ﴾	29
37	النحل	=	﴿إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ...﴾	30
107	=	=	﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الكَافِرِينَ﴾	31
69	الكهف	=	﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾	32
42	مريم	=	﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾	33
107	طه	=	﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾	34
120	=	=	﴿قَالَ يَا قَادِمُ هَلْ أَذُوكَ عَلَى شَجَرَةِ الخُلْدِ وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾	35
46	الحج	=	﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾	36
31	النور	=	﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ...﴾	37
23	القصص	=	﴿قَالَتَا لَا نَسْفِقُ حَتَّى يَصْدِرَ الرَّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾	38
50	=	=	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	39

55	الفصص	=	﴿ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلَكُمْ سَلَّمْ عَلَيْكُمْ لَاتَبَتَّغِي الْجَاهِلِينَ ﴾	40
56	=	=	﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ... ﴾	41
80	=	=	﴿ وَلَا يُقَلِّبُهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾	42
33	لقمان	=	﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ... ﴾	43
53	الأحزاب	=	﴿ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ... ﴾	44
3	سبأ	=	﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ... ﴾	45
62	ص	=	﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَنَرِي رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴾	46
3	الزمر	=	﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴾	47
7	=	=	﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ... ﴾	48
16	غافر	=	﴿ يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ... ﴾	49
28	=	=	﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾	50
34	فصلت	=	﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ... ﴾	51
42	=	=	﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾	52
41	الدخان	=	﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾	53
10	الجاتية	=	﴿ مِّنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا... ﴾	54
10	الأحقاف	=	﴿ فَمَنْ أَسْتَكَرَّهٗٓ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾	55
46	الطور	=	﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾	56
28	النجم	=	﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾	57
10	الحديد	=	﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ... ﴾	58
20	الحشر	=	﴿ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ... ﴾	59
8	المتحنة	=	﴿ لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ... ﴾	60
5	الصف	=	﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِينَ ﴾	61
7	=	=	﴿ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾	62

5	الجمعة	=	﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾	63
6	المنافقون	=	﴿لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾	64
1	الطلاق	=	﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾	65
8	التحريم	=	﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ...﴾	66
18	الحاقة	=	﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾	67
28	المدثر	=	﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ (٢٨)	68
31	المرسلات	=	﴿لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾	69
6	الأعلى	=	﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾	70
7	الغاشية	=	﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾	71
15	الليل	=	﴿لَا يَصْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾	72

الفصل الثاني

الفعل المضارع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية (دلالية)

المبحث الأول: المضارع المرفوع بالضمة المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم سيميائية.

المبحث الثاني: الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم سيميائية.

المبحث الثالث: المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم سيميائية.

المبحث الأول

أولاً- السيميائية تعريفها لغةً واصطلاحاً

السيميائية لغةً :

السِّيَمَاءُ والسِّيَمِيَاءُ، بياء زائدة: لفظان مترادفان لمعنى واحد. وقد ورد ذلك في كتاب الله ، لكن مقصوراً غير ممدود، أي بلا همز، هكذا: (سِيَمًا). قال تعالى: (سِيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ) (181) وقال - سبحانه -: (تَعْرِفُهُمْ بِسِيَمَاهُمْ) (182).

والسيميائية: العلامة، مشتقة من الفعل "سام" الذي هو مقلوب "وَسَمَ"، وزنها "عَفْلَى"، وهي في الصورة "فِعْلَى"، يدل على ذلك قولهم: سِمَةٌ، فإن أصلها: وَسَمَةٌ، ويقولون: سِيَمَى بالقصر، وسيماء بالمد، وسيمياء بزيادة الياء وبالمد، ويقولون: سَوَمَ إذا جَعَلَ سمة، وكأنهم إنما قلبوا حروف الكلمة لقصد التوصل إلى التخفيف لهذه الأوزان، لأن قلب عين الكلمة متأتٍ خلاف قلب فائها، ولم يسمع من كلامهم فعل مجرد من "سَوَمَ" المقلوب، وإنما سمع منه فعل مضاعف في قولهم: سَوَمَ فرسه، أي: جعل عليه السيمة، وقيل: الخيل المسومة هي التي عليها السيمة والسومة، وهي العلامة (183).

والسِّيَمَاءُ في معاجم اللغة: هي العلامة، أو الرمز الدال على معنى مقصود؛ لربط تواصل ما . فهي إرسالية إشارية للتخاطب بين جهتين أو أكثر، فلا صدفة فيها ولا اعتباط . والسُّومَة والسِيمة والسيماء والسيميائية: العلامة، والخيل المسومة: هي التي عليها السمة (184).

أما المعاجم الأجنبية فقد فرقت بين مصطلحين: الكيمياء وهي العلم المعروف (Chemistry) وعلم آخر (عند العرب بعلم السيميائية وهو علم كيمياء القرون الوسطى . وربما سموه (الكيمياء) لقرب اللفظتين لفظاً ومعني (185).

(181) الفتح: 29 .

(182) البقرة 278 .

(183) <http://www.ahlalhdeth.com> 2017/1/6

(184) <http://www.rabihat alwaha.net/moltaq...ad.php?t=8774j> 2017/1/6

(185) محمد فليح الجبوري: الاتجاه السيميائي، ص 87 .

السيمائية اصطلاحًا :

السيمائية أو السيميولوجيا هي " دراسة حياة العلامات داخل الحياة الاجتماعية " وهي في حقيقتها " كشف واستكشاف لعلاقات دلالية غير مرئية من خلال التجلي المباشر للواقعة ، إنها تدريب للعين على التقاط الضمني والمتواري والمتمتع ، لا مجرد الاكتفاء بتسمية المناطق أو التعبير عن مكونات المتن " (186).

وتُجمع عدة كتابات ومعاجم لغوية وسيمائية على أن السيمائية هي ذلك العلم الذي يُعنى بدراسة العلامات. وبهذا عرفها "فرديناند دي سوسير"، و"جورج مونان"، و"كريستيان ميتز"، و"تريفيتان تودوروف"، و"جوليان غريماص"، و"جون دوبوا"، و"ارولان بارث"، وآخرون. ويبدو أن تعريف "مونان" أوفى هذه التعريفات وأجودها، إذ يحدد السيميولوجيا بأنها "العلم العام الذي يدرس كل أنساق العلامات (أو الرموز) التي بفضلها يتحقق التواصل بين الناس". وفي الدراسات العربية كثير من الدارسين يستعملون مصطلحي "السيميوطيقا" و"السيمولوجيا" على سبيل الترادف. ومنهم من أضاف: "السيمائية" "السيمائيات" ، "علم الأدلة" "علم العلامات". ومنهم من فرّق بين هذه المصطلحات على رأي "دوبوا" و"غريماص": السيميولوجيا علم، السيميوطيقا نظرية، السيمائية بحث في الدلالة. على أن السيمائية العربية أصبحت منهجا نقديا يدرس دلالة العلامات (187).

ومن خلال ذلك ترجم لبعض المصطلحات السيمائية مثل انفكاك Aliénable، سيميائي علاماتي لا سيميائي Asémiotique وحدة معنوية شاملة Archisèmème، ترميز Codage/codification وCode رمز نظام، اصطلاح، رموز الأشكال ودلالي Sémantique وتعيين وإشارة ودلالة ذاتية Dénotation وفجوة Ecart أي ابتعاد ثم انزياح ثم فارق وعدم تقييد ثم عالم الرموز، علم العلامات السيمائية (كعلم يبحث في الرموز اللغوية وغير اللغوية، مقابلاً للفظ semiotique وتفسير Interprétation وSémiologie علم الرموز (188).

<http://www.ta5atub.com/t408+topic#ixzz2nWYN5xw> 2017/1/8 (186)

<http://lang.alamontada.com/t2+topic> 2017/1/8 (187)

(188) على بوخاتم، مصطلحات النقد العربي السيماءوي، منشورات اتحاد الكتاب العرب، دمشق ، 2005

ثانياً- المضارع المرفوع المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية

السيميائية أو علم الدلالة، وهو علم حديث يبحث في الدلالات اللغوية، يدرس المعاني اللغوية على صعيد المفردات والتراكيب ، وعلاقته بالقرآن الكريم واسعة جداً ونخلص في بعض الآيات القرآنية المتعلقة بالمضارع المنفي بـ (لا) سيميائية، كقوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ، وَإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ

لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾⁽¹⁸⁹⁾. وبعد أن ضرب الله إحياء البلاد

بالمطر مثلاً لبعث الموتى .. ضرب اختلاف نتاج البلاد مثلاً لما في البشر من اختلاف الاستعداد لكل من الهدى والكفر، والرشاد والغي، فقال: (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ)؛ أي: والأرض الطيبة التربة السهلة السمحة (يَخْرِجُ نَبَاتَهُ) ووافيا حسناً كثيراً غزير النفع (بِإِذْنِ رَبِّهِ)؛ أي: بمشيئة الله تعالى وتيسيره بلا كد ولا عناء، كذلك المؤمن المخلص يؤدي ما أمر الله به بطيبة النفس (وَالَّذِي خَبثَ)؛ أي: والبلد الذي خبث أرضه السبخة ترابه (لَا يَخْرِجُ) نباته (إِلَّا نَكِدًا)؛ أي: إلا بتعب وعناء وكلفة، والمعنى: إلا حالة كونه قليلاً عديم النفع⁽¹⁹⁰⁾. قال أبو جعفر: يقول تعالى ذكره: والبلد الطيبة تربته، العذبة مشاربه، يخرج نباته إذا أنزل الله الغيث وأرسل عليه الحيا، بإذنه، طيباً ثمرة في حينه ووقته. والذي خَبثَ فردوت تربته، وملحت مشاربه، لا يخرج نباته إلا نكداً⁽¹⁹¹⁾.

قال أبو محمد مكي: هذا مثل ضربه الله لروح المؤمن، وروح الكافر، فالمؤمن يرجع روحه الطيب إلى جسده سهلاً طيباً كما خرج إذا مات، والكافر لا يرجع روح إلى جسده إلا بالنكد كما خرج. وقيل: هو مثل ضربه الله للمؤمن والكافر، فشبه المؤمن بالبلد الطيب إذا أصابه المطر أخرج نباته بإذن ربه، كذلك المؤمن إذا سمع الهدى قَبِلَهُ بإذن ربه، وشبه الكافر بالأرض السبخة المالحة وهي التي خبثت لا تخرج النبات إلا نكداً⁽¹⁹²⁾.

(189) الأعراف: 58 .

(190) الهروي: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، 358/9.

(191) الطبري: تفسير الطبري، 495/12 .

(192) المكي: أبو محمد: الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، 2413/4

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بِكُمْ عَمِيٌّ فَهُمْ لَا

يَعْقِلُونَ﴾⁽¹⁹³⁾ وسلكت العلماء في هذه الآية طريقين، وأولوها على وجهين: فقال قوم: أراد بما لا يسمع

إلا دُعَاءً مثل البهائم التي لا تعقل، مثل الإبل والغنم والبقر والحمير ونحوها، وعلى هذا القول: ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة وعطاء والربيع والسدي وأكثر المفسرين. ثم اختلف أهل المعاني في وجه هذا القول وتقدير الآية.

فقال بعضهم: معنى الآية: ومثلك يا محمد ومثل الذين كفروا في وعظهم ودعائهم إلى الله عز وجل قاله الأخفش والزجاج.

وقال الباقر: مثل واعظ الذين كفروا وداعيتهم.

كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ فَتَرَكَ ذَلِكَ وَأَضَافَ الْمَثَلَ إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ وَيَسْمَى هَذَا النُّوعَ مِنَ الْخَطَابِ الْمَضْمُرِ وَمِثْلَهُ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَسَعَلَ الْقَرِيَةَ﴾⁽¹⁹⁴⁾

فكما أنّ هذه البهائم تسمع الصوت ولا تفهمه ولا تنتفع به ولا تعقل ما يقال لها، وكذلك الكافر لا ينتفع بوعظك إن أمرته بخير أو زجرته عن سوء، غير أنّه يسمع صوتك⁽¹⁹⁵⁾.

وأخرج الطستي عن ابن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله عز وجل (كمثل الذي ينعق بما لا يسمع) قال: شبه الله أصوات المنافقين والكفار بأصوات البهائم أي بأنهم لا يعقلون قال: وهل تعرف العرب ذلك قال: نعم أما سمعت بشر بن أبي حازم وهو يقول: هضيم الكشح لم يغمز ببوس ولم ينعق بناجية الرياق⁽¹⁹⁶⁾.

وقيل: (مثل الذين كفروا تقليداً لأبائهم مع قابليتهم واستعدادهم للإيمان كمثل الشخص الذي ينعق يخاطب ويصوت من سفاوته بما أي بجماد لا يسمع منه شيئاً في مقابلته إلا دعاءً ونداءً منعكسة من

(193) البقرة: 171 .

(194) يوسف: 82 .

(195) الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 2 / 41 .

(196) السيوطي: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (ت: 911هـ)، الدر المنثور، دار الفكر – بيروت، (د . ت)،

دعائه وندائه شبه حالهم في السفاهة والحماقة بحال من يصوت نحو الجبل فيسمع منه صوته منعكسا فيتخيل من سفاهته انه يتكلم معه) (197).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۗ﴾ (198) ذَكَرَ جَلَّ وَعَلَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ: أَنَّ مَنْ عَمَلَ صَالِحًا وَأَحْسَنَ فِي عَمَلِهِ أَنَّهُ جَلَّ وَعَلَا لَا يُضِيعُ أَجْرَهُ، أَي: جَزَاءَ عَمَلِهِ: بَلْ يُجَازَى بِعَمَلِهِ الْحَسَنِ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى (199).

وقال أبو زهرة: جعل الله تعالى سبب ما يستقبلهم من النعيم أمران:

الأمر الأول - إيمان صادق وإخلاص يعمر القلوب فإنه لا ثواب من غير قلب منيب.

الأمر الثاني - عمل صالح نافع بأداء ما أمر الله به واجتناب ما نهى الله عنه في استقامة قلب، وكمال قصد واتجاه إلى النفع.

ويلاحظ هنا أنه أظهر في موضع الإضمار فلم يقل إنا لا نضيع أجرهم، بذكر الضمير الذي يربط بين المبتدأ والخبر، بل أظهر بالوصول، فقال: (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا)، لبيان أن استحقاقه الأجر بسبب إحسان العمل وإتقانه، وقد أكد الجزاء وأنه لا يضيع عملاً، ولا يظلم الناس أشياءهم في قوله: (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) أكد الكلام ب (إن) وبإضافة الجزاء إليه(200).

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ

كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۗ﴾ (201)، (إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ)؛ أي: إن تصبكم منفعة الدنيا

كانتصاركم على أعدائكم المقاومين المعارضين لدعوتكم، ودخول الناس في دين الله أفواجًا، وكصحة البدن، وحصول الخصب، والفوز بالغنيمة (تَسُؤْهُمْ)؛ أي: تحزنهم تلك الحسنة (وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ)؛ أي:

(197) علوان: نعمة الله بن محمود النخجواني، (ت: 920هـ)، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، الطبعة: الأولى، دار ركابي، الغورية، مصر، (1419 هـ - 1999 م)، 62/1 .

(198) الكهف: 30 .

(199) الشنقيطي: محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني (ت: 1393هـ)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر بيروت - لبنان، 1415 هـ - 1995 م، 271/3 .

(200) أبو زهرة: محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة (ت: 1394هـ)، زهرة التفاسير، دار الفكر العربي (د . ت)، 4525/9 .

(201) آل عمران: 120 .

مضرة كمرض، وفقير، وانهزام من عدو، وقتل، ونهب، وغارة وحدث اختلاف بين جماعتكم (يَفْرَحُوا بِهَا)؛ أي: بإصابتها إياكم؛ أي: يسر المنافقون من اليهود، وغيرهم بتلك المصيبة التي أصابتكم، فإنهم متناهون في عداوتكم فاجتنبوهم. فالحسنة هنا: ما يسر من رخاء، وخصب، ونصرة، وغنيمة، ونحو ذلك من المنافع، والسيئة ضد ذلك.

قال قتادة في بيان ذلك: فإذا رأوا من أهل الإسلام ألفة وجماعةً وظهوراً على عدوهم غاظهم ذلك، وساءهم، وإذا رأوا من أهل الإسلام فرقةً واختلاقاً، أو أصيب طرف من أطراف بلاد المسلمين سرهم ذلك، وأعجبوا به، وابتهجوا، وهم كلما خرج منهم قرن، أكذب الله أحدثته، وأوطأ محلته، وأبطل حجته، وأظهر عورته، وذلك قضاء الله تعالى فيمن مضى منهم، وفيمن بقي إلى يوم القيامة انتهى. (وَإِنْ تَصْبِرُوا) على عداوتهم، وإذابتهم، وقيل: إن تصبروا على مشاق التكاليف فتمثلوا الأوامر (وَتَتَّقُوا)؛ أي: تخافوا موالاتهم، وتتوكلوا في أموركم على الله أو تتقوا كل ما نهيتهم عنه وحظر عليكم، ومن ذلك اتخاذ الكافرين بطانة (لَا يَضُرُّكُمْ) أيها المؤمنون، ولا ينقصكم (كَيْدُهُمْ)؛ أي: كيد الكفار ومكرهم وحيلتهم التي دبروها لأجلكم (شَيْئاً) من الضرر بفضل الله عَزَّ وَجَلَّ (202).

وقال النيسابوري في تفسيره: (إن تمسككم حسنة) أي: نصرٌ وغنيمةٌ (تسؤهم) تحزنهم (وإن تصبكم سيئة) ضد ذلك وهو كسرٌ وهزيمةٌ (يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا) على ما تسمعون من آذاهم (وتتقوا) مقاربتهم ومخالطتهم (لا يضرُّكم كيدهم) عداوتهم (شَيْئاً) إن الله بما يعملون محيطٌ عالمٌ به فلن تعدموا جزاءه (203).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْأَحْسَنُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ

عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٢٠٤﴾ (204) وَأَمَّا الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ ففِيهِمَا أَقْوَالُ:

أحدها: أَنَّهَا التَّوَجُّيدُ وَالشَّرْكَ، وَالْآخِرُ: أَنَّهَا الْعَفْوُ وَالْإِنْتِصَارُ، وَالثَّلَاثُ: أَنَّهَا الْمَدَارَاةُ وَالْغَلْظَةُ وَالرَّابِعُ: أَنَّهَا الصَّبْرُ وَالْجَزَعُ. وَالْخَامِسُ: أَنَّهَا الْحِلْمُ عِنْدَ الْعُضْبِ وَالسَّفْهَ.
وقوله: (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أي: ادْفَعِ السَّيِّئَةَ بِالْخَلَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ، وَالْخَلَةُ هِيَ أَحْسَنُ الْحِلْمِ عِنْدَ الْعُضْبِ، وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْفُدْرَةِ، وَالصَّبْرُ عِنْدَ الْبَلَاءِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

(202) الهروي: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، 88/5 87/5 .

(203) النيسابوري: الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 229/1.

(204) فصلت: 34.

وَفِي الْآيَةِ قَوْلٍ آخَرَ: أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: (ادْفَعْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ) أَي: بِالسَّلَامِ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ. وَمَعْنَاهُ: أَنَّهُ يَسْلَمُ عَلَى مَنْ يُؤْذِيهِ، وَلَا يُقَابِلُهُ بِالْأَذَى، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: (ادْفَعْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ) هُوَ أَنَّهُ إِذَا أَذَاكَ إِنْسَانٌ وَشَتَمَكَ وَنَسَبَكَ إِلَى الْقَبِيحِ تَقُولُ لَهُ: إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَغْفِرِ اللَّهُ لِي، وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَغْفِرِ اللَّهُ لَكَ.

وَقَوْلُهُ: (فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ هَذَا فِي الْحِلْمِ عِنْدَ الْغَضَبِ، وَالْعَفْوِ عِنْدَ الْفُؤْرَةِ. وَقَوْلُهُ: (كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) أَي: صَدِيقٌ قَرِيبٌ، فَالْوَلِيُّ هُوَ الصَّدِيقُ، وَالْحَمِيمُ هُوَ الْقَرِيبُ⁽²⁰⁵⁾. وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ زَادَ الْمَسِيرَ: (وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ، وَلِلْمُفْسِّرِينَ فِيهِمَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ الْحَسَنَةَ: الْإِيمَانَ، وَالسَّيِّئَةَ: الشِّرْكَ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ.. وَالثَّانِي: الْحِلْمُ وَالْفُحْشُ، قَالَهُ الضَّحَّاكُ وَالثَّلَاثُ: النُّفُورُ وَالصَّبْرُ)⁽²⁰⁶⁾.

(205) السمعاني: أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، تفسير القرآن، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الطبعة الأولى، دار الوطن، الرياض – السعودية، 1418 هـ – 1997م، 52/5.

(206) ابن الجوزي: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (المتوفى: 597هـ)، زاد المسير في علم التفسير، التحقيق: عبد الرزاق المهدي، الطبعة الأولى، دار الكتاب العربي – بيروت، 1422 هـ، 52/4.

المبحث الثاني

الأفعال الخمسة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية

الأفعال الخمسة هي كل فعل اتصلت به (ألف الأثنين، وواو الجماعة، وياء المخاطبة) كما تقدمنا ذكره في الفصل الأول وفي هذا المبحث سأدرس الأفعال الخمسة دراسة دلالية (السيميائية) وأستخلص في بعض الآيات القرآنية المتعلقة بالأفعال الخمسة المنفية بـ (لا) سيميائياً، كقوله تعالى:

﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾⁽²⁰⁷⁾، (سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ) الجمهور

على قراءتهما مصدرين على فعالة، كالصيانة والوقاية والتجارة، ولم تُقلب الياء همزة، لتحصنها بناء التأنيث بخلاف رداء، وعباءة لطُروء تاء التأنيث فيها، وحينئذٍ فلا بُدَّ من حذف مضاف: إمَّا من الأول، وإمَّا من الثاني ليتصادق والتقدير: أجعلتم أهل سقاية الحاجِّ وعمارة المسجد الحرام كمن آمن، أو أجعلتم السقاية والعمارة كإيمان من آمن، أو كعمل من آمن⁽²⁰⁸⁾. يقول الحق جلَّ جلاله: أَجَعَلْتُمْ أَهْلَ سِقَايَةِ الْحَاجِّ، وَأَهْلَ عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ الْمُحِبَّةِ أَعْمَالَهُمْ، كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ، وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ، الْمُثَبَّةِ أَعْمَالَهُمْ، بَلْ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ أَبَدًا لِأَنَّ أَهْلَ الشَّرْكِ الَّذِينَ حَبَطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي أَسْفَلِ سَافَلِينَ، إِنْ لَمْ يَتُوبُوا، وَأَهْلَ الْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ فِي أَعْلَى عَلِيَيْنِ.

ونزلت الآية في علي- كرم الله وجهه- والعباس وطلحة بن شيبه، افتخروا، فقال طلحة: أنا صاحب البيت، وعندي مفاتيحه، وقال العباس: أنا صاحب السقاية، وقال علي رضي الله عنه: لقد أسلمت وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبين الله تعالى أن الإيمان والجهاد أفضل، ووبخ من افتخر بغير ذلك فقال: وَاللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ أَي: الكفرة الذين ظلموا أنفسهم بالشرك ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم، وداموا على ذلك، وقيل: المراد بالظالمين: الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين⁽²⁰⁹⁾.

(207) التوبة: 19 .

(208) السمين الحلبي: الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، 31/6 .

(209) ابن عجيبة: أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي (ت: 1224هـ)،

البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، التحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، الطبعة الأولى، دار النشر: الدكتور

حسن عباس زكي - القاهرة، 1419 هـ، 367/2 366/2 .

وَقَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ مَا نَصَّهُ: سِقَايَةُ الْعَبَّاسِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - مَوْضِعٌ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ زَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى شَرْفًا، يَسْتَقِي فِيهَا الْمَاءَ؛ لِيَشْرَبَهُ النَّاسُ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ رَمَزِمْ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا، حَكَى الْأَزْرَقِيُّ فِي كِتَابِهِ تَارِيخَ مَكَّةَ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ: أَنَّ السِّقَايَةَ حِيَاضٌ مِنْ أَدَمٍ كَانَتْ عَلَى عَهْدِ قُصَيِّ بْنِ كِلَابٍ تُوضَعُ بِفَنَاءِ الْكُعْبَةِ، وَيُسْتَقَى فِيهَا الْمَاءُ الْعَذْبُ مِنَ الْأَبَارِ عَلَى الْإِبِلِ وَيُسْقَاهُ لِحَاجٌ (210).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (١١) * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ

الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ (211)، أي: ولا تولوا عن هذا الأمر وامتثاله وأنتم تسمعون. أو ولا تتولوا

عن رسول الله ﷺ ولا تخالفوه وأنتم تسمعون أي تصدقون لأنكم مؤمنون لستم كالصم المكذابين من الكفرة ولا تكونوا كالأذنين قالوا سمعنا أي ادعوا السماع وهم لا يسمعون لأنهم ليسوا بمصدقين فكأنهم غير سامعين. والمعنى: أنكم تصدقون بالقرآن والنبوة، فإذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الأمور من قسمة الغنائم وغيرها، كان تصديقكم كالتصديق، وأشبهه سماعكم سماع من لا يؤمن (212).

الناس في طاعة الله على أقسام: فمطيع لخوف عقوبته، ومطيع طمعا في ثوابه، وآخر تحققا بعبوديته، وآخر تشرفا بربوبيته (213).

وكم بين مطيع ومطيع! وأنشدوا:

أحبك يا شمس النهار وبدره ... وإن لا منى فيك السها والفرأقد

وذاك لأن الفضل عندك زاخر ... وذاك لأن العيش عندك بارد

أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، سَمَاهُمْ دَوَابٌ لِقَلَّةِ انْتِفَاعِهِمْ بِعُقُولِهِمْ (214)، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ

﴿ (215) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُمْ نَفَرٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ بْنِ قُصَيِّ، كَانُوا يَقُولُونَ: نَحْنُ صُمْ بِكُمْ عُمِّي عَمَّا جَاءَ

(210) علي رضا: محمد رشيد بن بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني الحسيني، تفسير

القرآن الحكيم (تفسير المنار)، 196 195/10 .

(211) الأنفال: 21 - 22 .

(212) الزمخشري، الكشاف، 209/2 .

(213) القشيري: تفسير القشيري، 613/1 .

(214) البغوي: تفسير البغوي، 343/3 .

(215) الأعراف: 179 .

بِهِ مُحَمَّدٌ، فَفَتَّلُوا جَمِيعًا بِأَحَدٍ، وَكَانُوا أَصْحَابَ اللَّوَاءِ لَمْ يُسَلِّمْ مِنْهُمْ إِلَّا رَجُلَانِ مُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ وَسُوَيْبُ بْنُ حَرْمَلَةَ.

وقيل كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم: أحي لنا قصياً فإنه كان شيخاً مباركاً حتى يشهد لك ونؤمن بك. والمعنى لأسمعهم كلام قصي⁽²¹⁶⁾.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾⁽²¹⁷⁾.

البث: أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه، فيبثه إلى الناس أي ينشره. ومنه: باثه أمره، وأبثه إياه. ومعنى إِنَّمَا أَشْكُو إِنِّي لَا أَشْكُو إِلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ وَمِنْ غَيْرِكُمْ، إِنَّمَا أَشْكُو إِلَى رَبِّي دَاعِيًا لَهُ وَمَلْتَجئًا إِلَيْهِ، فخلوني وشكايتي. وهذا معنى توليه عنهم، أي فتولى عنهم إلى الله والشكاية إليه. وقيل: دخل على يعقوب جازٌ له فقال: يا يعقوب، قد تهشمت وفنيت وبلغت من السن ما بلغ أبوك! فقال: هشميني وأفناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف، فأوحى الله إليه:

يا يعقوب، أتشكوني إلى خلقي؟ قال: يا رب خطيئة أخطأتها فاغفر لي، فغفر له، فكان بعد ذلك إذا سئل قال: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ⁽²¹⁸⁾.

حقيقة البث في اللغة ما يرد على الإنسان من الأشياء المهلكة التي لا يتهيأ له أن يخفيها وهو من بثته أي فرقته فسميت المصيبة بثاً مجازاً⁽²¹⁹⁾.

وقال القتيبي: البث أشد الحزن، إنما سمي الحزن البث، لأن صاحبه لا يصبر عليه، حتى يبثه أي:

يفشوه.

ثم قال: أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ⁽²²⁰⁾.

(216) البيضاوي: أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، 55/3 .

(217) يوسف: 86 .

(218) الزمخشري: الكشاف، 2 / 499 .

(219) النَّحَّاس: إعراب القرآن، 2 / 213 .

(220) السمرقندي: بحر العلوم، 2، 207 .

وقوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾﴾⁽²²¹⁾، يقول تعالى ذكره: بينهما حاجز

وبعد، لا يفسد أحدهما صاحبه فيبغي بذلك عليه، وكل شيء كان بين شيئين فهو برزخ عند العرب، وما بين الدنيا والآخرة برزخ⁽²²²⁾.

وقال ابن قتيبة: (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ: خَلَّاهُمَا. تقول: مرجت دابتي، إذا خَلَّيْتَهَا ومرج السلطان الناس: (إذا اهلهم). وأمرجت الدابة: رعبتها. بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ أي حاجز: لئلا يحمل أحدهما على الآخر، فيختلطان)⁽²²³⁾.

قوله عز وجل: مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ يعني: أرسل البحرين. ويقال: خَلَّى البحرين، ويقال: خلق البحرين يَلْتَقِيَانِ يعني: مالح، وعذب، بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ يعني: حاجز لَّا يَبْغِيَانِ يعني: لا يختلطان فيغير طعمه. وأصل البغي: التطاول، والجور، والظلم. وقال بعضهم: بينهما حاجز لطيف لا يراه الخلق، وإنما العبرة في ذلك أنه لا يرى. ويقال: بعضهم ليس هناك شيء، وإنما تمنعهما من الاختلاط قدرة الله تعالى. ويقال: يَلْتَقِيَانِ أي: يتقابلان أحدهما بحر الروم، والآخر بحر فارس. وقيل: بحر الهند بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ أي: لا يختلطان بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ. بلطف الله تعالى أي: باللفظ تمنع عن الامتزاج، وهما بحر واحد، لن يمس أحدهما بالآخر. وقال الزجاج: البرزخ الحاجز، فهما من دموع العين مختلطان، وفي قدرة الله منفصلان⁽²²⁴⁾.

(221) الرحمن: 19 – 20 .

(222) الطبري: تفسير الطبري، 30/23 .

(223) ابن قتيبة: غريب القرآن لابن قتيبة، 379/1 .

(224) السمرقندي: بحر العلوم، 381/3 .

المبحث الثالث

الفعل المضارع المعتل المنفي بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية

المعتل: هو ما دخلَ في تركيبه بعضُ حُرُوفِ العَلَّةِ (الألف، الواو، الياء)- كما تقدمنا ذكره سابقاً- في المضارع المعتل المنفي بـ(لا) نحوياً، و مع أنواعه المثل، الأجوف، الناقص، اللفيف المقرون، واللفيف المفروق، وفيما يأتي بيان لهذا الفعل ودراسته سيميائياً أو دلاليّاً، والقرآن الكريم يحفل بالكثير من هذه المواضع كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾⁽²²⁵⁾ قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: إن الله لا يخفى عليه شيء هو في الأرض ولا شيء هو في السماء. يقول: فيكف يخفى علىّ يا محمد - وأنا علامٌ جميع الأشياء - ما يُضاهى به هؤلاء الذين يجادلونك في آيات الله من نصارى نجران في عيسى ابن مريم، في مقالاتهم التي يقولونها فيه⁽²²⁶⁾، وقال القشيري: لا يتنفس عبد نفساً إلا والله سبحانه وتعالى محصيه، ولا تحصل في السماء والأرض ذرة لا وهو سبحانه محدثه ومبديه، ولا يكون أحد بوصف ولا نعت إلا هو متوليه.

هذا على العموم، فأما على الخصوص: فلا رفع أحد إليه حاجة إلا وهو قاضيه، ولا رجوع أحد إليه في نازلة إلا وهو كافيها⁽²²⁷⁾.

وقال الزمخشري: أي لا يخفى عليه شيء في العالم فعبر عنه بالسماء والأرض، فهو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن، وهو مجازيهم عليه كيف يشاء من الصور المختلفة المتفاوتة⁽²²⁸⁾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَاءٌ تَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾⁽²²⁹⁾

(225) آل عمران: 5 .

(226) الطبري: تفسير الطبري، 6/166 .

(227) القشيري: لطائف الإشارات = تفسير القشيري، 1/219 .

(228) ينظر: الزمخشري: الكشاف، 1/336 .

(229) الروم: 39 .

وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا زِيَادَةَ مُحْرَمَةٍ فِي الْمَعَامَلَةِ أَوْ عَطِيَّةٍ يَتَوَقَّعُ بِهَا مَزِيدَ مَكَافَأَةٍ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ بِالْقَصْرِ بِمَعْنَى مَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ إِعْطَاءِ رَبِّهِ. لِيُرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ لِيَزِيدَ وَيُزَكُوا فِي أَمْوَالِهِمْ. فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ فَلَا يَزَكُوا عِنْدَهُ وَلَا يَبَارِكُ فِيهِ (230).

قال ابن كثير: أَي: مَنْ أَعْطَى عَطِيَّةً يُرِيدُ أَنْ يَرُدَّ النَّاسُ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا أَهْدَى لَهُمْ، فَهَذَا لَا ثَوَابَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ -بِهَذَا فَسَّرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٌ، وَالضَّحَّاكُ، وَقَتَادَةُ، وَعِكْرَمَةُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ، وَالشَّعْبِيُّ - وَهَذَا الصَّنِيعُ مُبَاحٌ (4) وَإِنْ كَانَ لَا ثَوَابَ فِيهِ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً، قَالَهُ الضَّحَّاكُ، وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَمُنَّ بِمَن تَكْفُرُ﴾ (231) أَي: لَا تُعْطِ الْعَطَاءَ تُرِيدُ أَكْثَرَ مِنْهُ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الرَّبَّاءُ رِبَاءَانِ، قَرِيبًا لَا يَصْحُحُ يَعْنِي: رَبًّا لَا بَأْسَ بِهِ، وَهُوَ هَدِيَّةُ الرَّجُلِ يُرِيدُ فَضْلَهَا وَأَضْعَافَهَا (232).

وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ (233) إبراهيم عليه

السلام، هو أفضل الأنبياء كلهم بعد محمد ﷺ، وهو الأب الثالث للطوائف الفاضلة، وهو الذي جعل الله في ذريته النبوة والكتاب، وهو الذي دعا الخلق إلى الله، وصبر على ما ناله من العذاب العظيم، فدعا القريب والبعيد، واجتهد في دعوة أبيه، مهما أمكنه، وذكر الله مراجعته إياه، فقال: (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ) مهجنا له عبادة الأوثان: (يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا) أَي: لم تعبد أصناما، ناقصة في ذاتها، وفي أفعالها، فلا تسمع، ولا تبصر، ولا تملك لعابدها نفعا ولا ضرا، بل لا تملك لأنفسها شيئا من النفع، ولا تقدر على شيء من الدفع، فهذا برهان جلي دال على أن عبادة الناقص في ذاته وأفعاله مستقبح عقلا وشرعا. ودل بتنبئيه وإشارته، أن الذي يجب ويحسن عبادة من له الكمال، الذي لا ينال العباد نعمة إلا منه، ولا يدفع عنهم نقمة إلا هو، وهو الله تعالى (234).

(إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ) بدل اشتغال من إبراهيم وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث للمبالغة، وأبو إبراهيم هو أزر على ما تقدم تقريره (يا أبت) التاء عوض عن الياء ولهذا لا

(230) البيضاوي: أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 208/4.

(231) المدثر: 6.

(232) ينظر: ابن كثير: تفسير القرآن العظيم لابن كثير، 318/6.

(233) مريم: 42.

(234) السعدي: عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله (ت: 1376هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان التحقيق:

عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الطبعة الأولى، مؤسسة الرسالة، 142هـ - 2000 م، 494/1.

يجتمعان (لم تعبد) الاستفهام للإنكار والتوبيخ أي لأي شيء ولأي سبب تعبد (ما لا يسمع) ما تقوله من الثناء عليه، والدعاء له (ولا يبصر) ما تفعله من عبادته؛ ومن الأفعال التي تفعلها مريداً بها الثواب، ويجوز أن يحمل نفي السمع والإبصار على ما هو أعم من ذلك أي لا يسمع شيئاً من المسموعات ولا يبصر شيئاً من المبصرات.

(ولا يغني عنك شيئاً) من الأشياء فلا يجلب لك نفعاً؛ ولا يدفع عنك ضرراً، وهي الأصنام التي كان يعبدها أزر، أورد إبراهيم عليه السلام على أبيه الدلائل والنصائح وصدر كلا منها بالنداء المتضمن للرفق واللين استمالة لقلبه، وامتثالاً لأمر ربه، ووصف الأصنام بثلاثة أشياء كل واحد منها قادح في الإلهية، ورتب هذا الكلام على غاية الحسن (235).

وقد سلك (عليه السلام) في دعوته أجمل الآداب في الحجاج، واحتج بأروع البراهين ليرده عن غيه، ويقفه على طريق الهدى والرشاد، فاستهجن منه أن يعبد ما يستخف به كل ذي لب، ويأبى الركون إليه كل ذي عقل، فالعبادة هي الغاية القصوى في التعظيم، فلا يستحقها إلا الخالق الرازق، المحيي المميت، المثيب المعاقب، لا الأصنام التي لا تسمع الأصوات، ولا تنظر الأشياء، وتعجز عن جلب المنافع، ودفع المضار (236).

وقوله تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى

اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۗ﴾ (237). ولما

أمر سبحانه بعبادته على وجه الإخلاص، وأن الدين الخالص له لا لغيره، بين بطلان الشرك الذي هو مخالف للإخلاص فقال: (والذين اتخذوا من دونه أولياء) الموصول عبارة من المشركين، ومحل الرفع على الابتداء، وخبره قوله (إن الله يحكم بينهم) وجملة (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) في محل نصب على الحال بتقدير القول والاستثناء مفرغ من أعم العلل، والمعنى والذين لم يخلصوا العبادة لله بل شابهها بعبادة غيره قائلين ما نعبدهم لشيء من الأشياء إلا ليقربونا إلى الله تقريباً، فالزلفى اسم أقيم مقام

(235) القَوَّجِي: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري (ت: 1307هـ)، فتح البيان

في مقاصد القرآن، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، 1412 هـ - 1992 م، 8/164 .

(236) المراغي: تفسير المراغي، 56/16 .

(237) الزمر: 3.

المصدر، والضمير في نعبدهم راجع إلى الأشياء التي كانوا يعبدونها من الملائكة وعيسى والأصنام، وهم المرادون بالأولياء، والمراد بالزلفى الشفاعة كما حكاها الواحدي عن المفسرين.
(إن الله يحكم بينهم) أي بين أهل الأديان يوم القيامة فيجازي كلاً بما يستحقه، فيدخل المؤمنون الجنة والكافرين النار وقيل بين المخلصين للدين وبين الذين لم يخلصوا وحذف الأول لدلالة الحال عليه، وقيل: بين الممتازين من الفريقين (فيما هم فيه يختلفون) أي في الذي اختلفوا فيه من الدين بالتوحيد والشرك، فإن كل طائفة تدعي أن الحق معها⁽²³⁸⁾.

أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ أَي الذي وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة من كل شائبة، لانفراده بالألوهية وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ أَي بالمحبة. للتقرب والتوسل بهم إلى الله تعالى ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى أَي يقولون ذلك احتجاجاً على ضلالهم إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ أَي عند حشر معبوداتهم معهم، فيقرن كلا منهم مع من يتولاه، من عابد ومعبود. ويدخل المبطل النار مع المبطلين، كما يدخل المحق الجنة مع المحقين إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ لَا يوصله إلى النجاة ومقرّ الأبرار⁽²³⁹⁾.

(238) ينظر: أبو الطيب: فتح البيان في مقاصد القرآن، 79-78/12.

(239) القاسمي: محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق (المتوفى: 1332هـ)، محاسن التأويل، التحقيق: محمد باسل عيون السود، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية – بيروت، 1418 هـ، 279/8.

الخاتمة

وفي النهاية لا أملك إلا أن أقول أنني قد عرضت رأيي، وأدليت بفكرتي في هذا الموضوع، لعلّي أكون قد وُفقت في كتابته والتعبير عنه، وأخيراً ما أنا إلا بشر، قد أخطئ وقد أصيب، فإن كنت قد أخطأت فأرجو مسامحتي، وإن كنت قد أصبت فهذا كلّ ما أرجوه من الله عزّ وجلّ.

أهم النتائج التي توصلت اليه:

1- هناك اختلاف كبير بين النحاة في عامل الرفع في المضارع، ودلالة المضارع الزمنية على الحال والاستقبال وأحياناً على الماضي في الشواهد القرآنية .

2- إنّ الأفعال المضارعة معربة أجمع على ذلك الكوفيون والبصريون ، إلا أنهم اختلفوا في علة إعرابها، فذهب الكوفيون إلى أنها إنما أعربت لأنه دخلها المعاني المختلفة والأوقات الطويلة. وذهب البصريون إلى أنها إنما أعربت لثلاثة أوجه: أولاً: أن يكون شائعاً فيتخصص كالاسم، ثانياً: أنه تدخل لام الابتداء، ثالثاً: أنه يجري على اسم الفاعل في حركته وسكونه.

3- إن مفهوم النفي في اللغة العربية يشغل مساحة واسعة وذلك لأهميته وهي لا تحصل إلا بأدوات معروفة في كتب النحو ، وعدها النحاة ثمانية و"لا" واحدة منها.

4- تعد (لا) النافية أكثر أدوات النفي وروداً في القرآن الكريم إذ بلغ عدد مواضعها فيه (1329) عاملة وغير عاملة.

5- ذهب أكثر النحاة وعلماء اللغة إلى أنّ (لا) هي الأصل في النفي، وأنّ أكثر أدوات النفي الأخرى إنما هي مشتقة منها، أو مركبة منها وحرف آخر.

6- تبين أن دلالة المضارع المرفوع بالضمة المنفية ب(لا) في القرآن الكريم، بعد تحليل الآيات القرآنية نحويّاً تأتي للنفي.

7- المضارع المعتل وأقسامه: (المثال، الأجوف، الناقص، الليف بنوعيه: المقرون والمفروق)، والمضارع المعتل الآخر بأنواعه : (المعتل المنهي بالياء، والمعتل المنتهي بالواو، والمعتل المنتهي بالألف).

8- يعرف السيميائية: بأنه دراسة حياة العلامات داخل الحياة الاجتماعية ، وهي في حقيقتها كشف واستكشاف لعلاقات دلالية غير مرئية من خلال التجلي المباشر للواقعة وله

تسميات عديدة منها: (السيمولوجيا، والسيميوطيقيا) ويكاد يجمع كتب ومعاجم اللغة أن السميائية هي ذلك العلم الذي يعني بدراسة العلامات.

9- بعد دراسة للأفعال المضارعة المنفية بـ(لا) في القرآن الكريم دراسة سيميائية (دلالية)، مع تحليل الآيات والشواهد القرآنية في المضارع المنفي بـ(لا) بجميع أحواله: (المرفوع بالضمّة، والأفعال الخمسة، والمضارع المعتل) تجلت دلالة تلك الآيات التي تتضمن الفعل المضارع بالاعتماد على كتب التفسير.



المصادر والمراجع

1. ابن الجوزي: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (المتوفى: 597هـ) الكتاب: زاد المسير في علم التفسير، التحقيق: عبد الرزاق المهدي، الطبعة الأولى، دار الكتاب العربي – بيروت، 1422 هـ.
2. ابن السراج: أبو بكر محمد بن السري بن سهل النحوي (ت: 316هـ)، الأصول في النحو، التحقيق: عبد الحسين الفتلي، د.ط، مؤسسة الرسالة، لبنان – بيروت، د. ت.
3. ابن الصائغ: محمد بن حسن بن سباع بن أبي بكر الجذامي، أبو عبد الله، شمس الدين، (ت: 720هـ)، اللحة في شرح الملح، التحقيق: إبراهيم بن سالم الصاعدي، الطبعة الأولى، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، (1424هـ/2004م).
4. ابن عاشور: محمد الطاهر بن محمد طاهر بن محمد الشاذلي، (ت: 1393هـ)، التحرير والتنوير، مؤسسة التاريخ العربي – بيروت، ط1، 2000م.
5. ابن عجيبة: أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي (ت: 1224هـ)، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، التحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، الطبعة الأولى، دار النشر: الدكتور حسن عباس زكي – القاهرة، 1419 هـ.
6. ابن عقيل: عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي الهمداني المصري (ت: 769هـ)، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الطبعة العشرون، دار التراث القاهرة، 1400 هـ - 1980 م.
7. ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (ت: 276هـ)، تأويل مشكل القرآن، التحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، (د. ت.).
8. ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري، (ت: 276هـ)، الشعر والشعراء، تحقيق: أحمد محمد شاكر، دار الحديث – القاهرة، ط1، 1423 هـ.
9. ابن كثير: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم، سامي بن محمد سلامة، الطبعة: الثانية، دار طيبة، 1420 هـ - 1999 م.
10. ابن مالك: محمد بن عبد الله، أبو عبد الله، جمال الدين الطائي الجياني (ت: 672هـ)، شرح الكافية الشافية، التحقيق: عبد المنعم أحمد هريدي، الطبعة الأولى، جامعة أم القرى، د. ت.

11. ابن منظور: أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم المصري (ت:711هـ)، لسان العرب، دار صادر — بيروت، ط3، 1414هـ.
12. ابن هشام: عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، (ت: 761هـ)، شرح قطر الندى وبل الصدى، التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الطبعة الحادية عشرة، دار النشر القاهرة، 1383هـ.
13. أبو البقاء: أيوب بن موسى الحسيني الكفومي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق عدنان درويش محمد المصري، مؤسسة الرسالة بيروت، 1419هـ - 1998م.
14. أبو العباس: أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي (ت: 1224هـ)، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، التحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، الناشر: الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة، الطبعة الثانية، 1419 هـ.
15. أبو حيان الأندلسي: محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين (ت: 745هـ)، البحر المحيط في التفسير، التحقيق: صدقي محمد جميل، الطبعة الثانية، دار الفكر - بيروت، (1420 هـ).
16. أبو زهرة: محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة (ت: 1394هـ)، زهرة التفاسير، دار الفكر العربي (د. ت.).
17. الأخفش الأوسط: أبو الحسن المجاشعي البلخي، (ت:215هـ)، معانى القرآن، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراة، مكتبة الخانجي - القاهرة، ط1، 1411هـ = 1990م.
18. الأستراباذي: رضي الدين، شرح الرضي على الكافية، (1398 هـ - 1978 م).
19. الأشموني: علي بن محمد بن عيسى، أبو الحسن، نور الدين الأشموني الشافعي (ت: 900هـ)، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، 1419هـ - 1998م.
20. الأفغاني: سعيد بن محمد بن أحمد (ت: 1417هـ)، الموجز في قواعد اللغة العربية، الطبعة الأولى، دار الفكر بيروت - لبنان، (1424هـ - 2003م).
21. الألويسي: أبو الفضل شهاب الدين محمود بن عمر الحسين البغدادي، (ت: 1270هـ)، روح المعاني لتفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: تحقيق: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1415هـ.
22. الأنباري: أبو البركات كمال الدين (ت: 577هـ)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين، الطبعة الأولى، المكتبة العصرية، (1424هـ - 2003م).

23. الأنباري: عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات كمال الدين (ت: 577هـ)، أسرار العربية، الطبعة الأولى، (1420هـ - 1999م)، 47-48.
24. البغوي: أبو محمد الحسين بن مسعود (ت: 510هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، محيي السنة، التحقيق: حقه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية سليمان مسلم الحرش، الطبعة الرابعة، دار طيبة، (1417هـ - 1997م).
25. البياتي: سناء حميد، قواعد النحو العربي على ضوء نظرية النظم، ط 1، دار وائل للنشر والتوزيع - عمان الاردن، 2003.
26. البياتي: ظاهر شوكت، أدوات الإعراب، الطبعة الأولى، مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، (1425هـ - 2005م)، ص189.
27. الثعلب: أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني ب الولاء، (ت: 291هـ)، مجالس الثعلب، دين، د.ت.
28. الثعلبي: أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (ت: 427هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، 1422هـ - 2002م.
29. الجبوري: د. محمد فليح، الاتجاه السيميائي، د.ن، د.ت.
30. الجرجاني: أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الدار (ت: 471هـ)، المفتاح في الصرف، حقه وقدم له: الدكتور علي توفيق الحمّد، كلية الآداب جامعة اليرموك إربد عمان، الطبعة الأولى، مؤسسة الرسالة - بيروت، (1407هـ - 1987م).
31. الجوهري: أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي (المتوفى: 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الطبعة الرابعة، دار العلم للملايين - بيروت،
32. حماسة: محمد عبداللطيف، بناء الجملة العربية، دار غريب، (د.ت)، القاهرة، 2003.
33. الخالدي: د. صلاح عبد الفتاح، تصويبات في فهم بعض الآيات، الطبعة الأولى، دار القلم - دمشق، 1407هـ - 1987م.
34. درويش: محيي الدين بن أحمد مصطفى (ت: 1403هـ)، إعراب القرآن وبيانه، الطبعة الرابعة، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، 1415هـ.
35. الرازي: أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام هارون، الطبعة الأولى، دار الجيل بيروت، 1999.

36. الرازي: فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، (ت: 606هـ)، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، دار إحياء التراث - بيروت، ط3، 1420هـ.
37. الزجاج: أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل، (ت: 311هـ)، معاني القرآن وإعرابه، التحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب - بيروت، ط1، 1408 هـ = 1988 م.
38. الزَّجَّاجِيّ: أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الثَّهَوَانُويّ البغداديّ، (ت: 340هـ)، حروف المعاني، حقَّقَه وقَدَّم له: الدكتور عليّ توفيق الحمد، مؤسسة الرسالة - بيروت، دار الأمل - إربد، ط1، 1404هـ = 1984م.
39. الزحيلي: وهبة بن مصطفى: التفسير الوسيط للزحيلي، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى، 1422هـ.
40. الزركشي: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر، (ت: 794هـ)، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية - مصر، ط1، 1376 هـ = 1957 م.
41. الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله (ت: 538هـ)، المفصل في صنعة الإعراب، التحقيق: د. علي بو ملح، الطبعة الأولى، مكتبة الهلال - بيروت، (1993 م).
42. الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله (ت: 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، الطبعة الثالثة، دار الكتاب العربي - بيروت، 1407 هـ، 1 / 172.
43. السَّراج: محمد علي، اللباب في قواعد اللغة وآلات الأدب النحو والصرف والبلاغة والعروض واللغة والمثل، مراجعته: خير الدين شمسي باشا، الطبعة الأولى، دار الفكر - دمشق، (1403 هـ 1983 م).
44. السعدي: عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله (ت: 1376هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان التحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الطبعة الأولى، مؤسسة الرسالة، 142 هـ 2000 م .
45. السمرقندي: أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم الفقيه الحنفي، بحر العلوم او تفسير السمرقندي، دار الفكر - بيروت، د. ت، 3 / 363.
46. السمعاني: أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، تفسير القرآن، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الطبعة الأولى، دار الوطن، الرياض - السعودية، 1418 هـ - 1997م.
47. السمين الحلبي: أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، التحقيق: أحمد محمد الخراط، دار القلم- دمشق، د. ت .

48. سيويوه: أبو البشر عمرو بن عثمان بن قنبر سيويوه، كتاب سيويوه (ت180هـ)، تحقيق عبد السلام محمد هارون، د.ط، دار الجيل- بيروت، د.ت.
49. السيرافي: يوسف بن أبي سعيد الحسن بن عبد الله بن المرزبان أبو محمد (ت: 385هـ) شرح أبيات سيويوه، التحقيق: محمد علي الريح هاشم، طه عبد الرؤوف سعد، دار الفكر، القاهرة - مصر، (1394 هـ - 1974 م).
50. السيوطي: جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (ت: 864هـ) وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: 911هـ)، تفسير الجلالين، الطبعة الأولى، دار الحديث - القاهرة، (د.ت).
51. السيوطي: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (ت: 911هـ)، الدر المنثور، دار الفكر - بيروت، (د.ت).
52. الشعراء الهذليون: ديوان الهذليين، ترتيب: محمد محمود الشنقيطي، دار القومية - القاهرة، 1385هـ - 1965 م.
53. الشنقيطي: محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني (ت: 1393هـ)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر بيروت - لبنان، 1415 هـ - 1995 م.
54. شيخ علوان: نعمة الله بن محمود النخجواني (ت: 920هـ)، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، الطبعة الأولى، دار ركابي الغورية- مصر، (1419 هـ - 1999 م).
55. الصافي: محمود بن عبد الرحيم (ت: 1376هـ)، الجدول في إعراب القرآن الكريم، الطبعة الرابعة، دار الرشيد، دمشق، 1418 هـ.
56. صالح: بهجت عبدالواحد ، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل، الطبعة الاولى، دار الفكر، 1993م - 1413 هـ.
57. الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، ت310هـ)، جامع البيان في تأويل القرآن، التحقيق : أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، 1420هـ = 2000م.
58. الطنطاوي: محمد سيد ، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الطبعة الأولى، د.ت، دار نهضة مصر.
59. عباس: حسن (ت: 1398هـ)، النحو الوافي، الطبعة الخامسة عشرة، دار المعارف- بيروت، د.ت.
60. عبد التواب: رمضان (ت: 1422هـ)، بحوث ومقالات في اللغة، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الثالثة (1415 هـ - 1995 م).

61. عبد الله بن عباس رضي الله عنهما (ت: 68هـ)، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، جمعه: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (ت: 817هـ) ، (د.ن) ، دار الكتب العلمية – لبنان، (د.ت).
62. عفش: محمد علي ، معين الطلاب في قواعد النحو والاعراب، الطبعة الاولى، دار الشرق العربي بيروت- لبنان، 1412هـ.
63. العكبري: أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله (ت: 616هـ)، التبيان في إعراب القرآن، التحقيق: علي محمد البجاوي، عيسى البابي الحلبي وشركاه، د.ت، د.ن.
64. علي رضا: المختار في القواعد والاعراب، مكتبة دار الشرق – بيروت، د.ت.
65. علي رضا: محمد رشيد بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن ملا علي خليفة القلموني الحسيني، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، (د.ن) ، (د.ت).
66. العميرة: إسماعيل أحمد والسيد: عبد الحميد مصطفى ، معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم، د.ن، د.ت.
67. عمر: تمام حسان: اللغة العربية معناها ومبناها، الطبعة الخامسة، عالم الكتب، (1427هـ 2006م).
68. عمر: تمام حسان، مناهج البحث في اللغة، مكتبة الأنجلو المصرية، د.ت .
69. العنزي: عبد الله بن يوسف بن عيسى بن يعقوب اليعقوب الجديع ، المنهاج المختصر في علمي النحو والصرف ، الطبعة الثالثة، مؤسسة الريان، بيروت – لبنان، (1428 هـ 2007 م).
70. الغلايني: الشيخ مصطفى، جامع الدروس العربية، الطبعة الثامنة والعشرون، المكتبة العصرية، (1414هـ 1993م).
71. الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي (ت: 207هـ) ،معاني القرآن، التحقيق: أحمد يوسف النجاتي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي ،دار المصرية للتأليف والترجمة – مصر، 1972م.
72. الفراهيدي: الخليل بن أحمد، (ت: 170 هـ)، كتاب العين، تحقيق: د.مهدي المخزومي، ود. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال للطباعة والنشر – بيروت، (د.ط)، (د.ت).
73. الفيروز آبادي: أبو الطاهر مجد الدين محمد بن يعقوب بن محمد، (ت: 817هـ)، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بإشراف: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع – بيروت، ط6، 1998م.

74. القاسمي: محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق (المتوفى: 1332هـ)، محاسن التأويل، التحقيق: محمد باسل عيون السود، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية - بيروت، 1418 هـ، 279/8.
75. القرطبي: أبو محمد مكي بن أبي طالب حمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي المالكي (ت: 437هـ)، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، التحقيق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي جامعة الشارقة، الطبعة الأولى، (د. ن.)، (1429 هـ - 2008 م).
76. القرطبي: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (ت: 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الطبعة الثانية، دار الكتب المصرية - القاهرة، 1384 هـ - 1964 م.
77. القزويني: أحمد بن فارس بن زكريا الرازي، أبو الحسين (ت: 395هـ)، الصاحب في فقه اللغة العربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها، دار النشر محمد علي بيضون، الطبعة: الأولى 1418 هـ - 1997 م.
78. القنّوجي: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري (ت: 1307هـ)، فتح البيان في مقاصد القرآن، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، 1412 هـ - 1992 م.
79. المرادي: أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ المصري المالكي (ت: 749هـ)، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، شرح وتحقيق: عبد الرحمن علي سليمان، الطبعة الأولى، دار الفكر العربي، 1428 هـ - 2008 م.
80. المرادي: أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ المصري المالكي (المتوفى: 749هـ)، الجنى الداني في حروف المعاني، التحقيق: د. فخر الدين قباوة - الأستاذ محمد نديم فاضل، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1413 هـ - 1992 م.
81. المراغي: أحمد بن مصطفى (ت: 1371هـ)، تفسير المراغي، الطبعة: الأولى، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، 1365 هـ - 1946 م.
82. مولاي علي بوخاتم، مصطلحات النقد العربي السيماءوي، منشورات اتحاد الكتاب العرب، دمشق، 2005.
83. النَّحَّاس: أبو جعفر النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس النحوي المرادي (ت: 338هـ)، إعراب القرآن، الطبعة- الأولى، 1421 هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
84. النسفي: أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود، تفسير النسفي، دار النفائس - بيروت، 2005.

85. النيسابوري: أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (د.ن)، (د.ت).

86. الهاشمي: السيد أحمد، القواعد الأساسية للغة العربية، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، د.ت.

87. الهروي: محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، الطبعة الأولى، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، 1421 هـ - 2001 م.

2017/1/6http://lang.alamontada.com/t2 topic .88

2017/1/6http://www.ahlalhdeeth.com .89

2017/1/6http://www.rabitat alwaha.net/moltaq...ad.php?t=8774j .90

2017/1/ 6http://www.ta5atub.com/t408 topic#ixzz2nWYN5xw .91

ÖZGEÇMİŞ

KİŞİSEL BİLGİLER

Adı Soyadı	Oalat salih khaleel
Doğum Yeri	Zakho- Dohuk – Irak
Doğum Tarihi	12/07/1984

LİSANS EĞİTİM BİLGİLERİ

Üniversite	SALAHEDDEN ÜNİVERSİTESİ
Fakülte	İLAHIYAT
Bölüm	DİN İLİMLER

YABANCI DİL BİLGİSİ

İngilizce	KPDS (.....) ÜDS (....) TOEFL (....) EILTS (....)
Arapça	

İLETİŞİM

Adres	Zakho- Dohuk – Irak
E-mail	WALATSALIH44@GMAIL.COM

