



**T.C.**

**BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ**

**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

**TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

**ARAP DİLİ VE BELÂĞATI BİLİM DALI**

**YUNUS SÛRESİNİN İ‘RÂB-NAHİV, SARF VE BELÂĞAT  
YÖNÜNDEN İNCELENMESİ**

**Hazırlayan**

**Muhammed KAYANTAŞ**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**Danışman**

**Doç. Dr. Nusrettin BOLELLİ**

**BİNGÖL- 2017**





T.C.

**BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**  
**TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**  
**ARAP DİLİ VE BELÂĞATI BİLİM DALI**

**YUNUS SÛRESİNİN İ‘RÂB-NAHİV, SARF VE BELÂĞAT**  
**YÖNÜNDEN İNCELENMESİ**

**Hazırlayan**

**Muhammed KAYANTAŞ**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**Danışman**

**Doç. Dr. Nusrettin BOLELLİ**

**BİNGÖL- 2017**

## İÇİNDEKİLER

|                               |     |
|-------------------------------|-----|
| BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ ..... | III |
| ÖNSÖZ .....                   | IV  |
| ÖZET .....                    | V   |
| ABSTRACT .....                | VI  |
| KISALTMALAR .....             | VII |
| GİRİŞ .....                   | 1   |

### ARAP DİLİNDE İ'RÂB-NAHİV, SARF VE BELÂĞAT

|                                                                      |    |
|----------------------------------------------------------------------|----|
| I. İ'RÂB İLMİ .....                                                  | 2  |
| I.I. Dilin Gelişimi ve Önemi .....                                   | 2  |
| I.II. Kur'ân'ın Arapça Oluşu ve Anlaşılma Gayretleri .....           | 3  |
| I.III. İ'rabın Tanımı ve İ'râbü'l-Kur'ân ilminin Ortaya Çıkışı ..... | 4  |
| I.III.I. İ'rab'ın Sözlük Anlamı .....                                | 4  |
| I.III.II. İ'rab'ın Terim Anlamı .....                                | 5  |
| II. ARAP DİLİNDE SARF İLMİ .....                                     | 8  |
| II.I. Sözlükte Sarf .....                                            | 9  |
| II.II. Terim Olarak Sarf .....                                       | 9  |
| III. ARAP DİLİNDE BELÂĞAT İLMİ .....                                 | 12 |
| III.I Sözlükte Belâğat .....                                         | 12 |
| III.II. Terim Olarak Belâğat .....                                   | 13 |
| III.II.I. Kelamın Belâğatı .....                                     | 13 |
| III.II.II. Mütakellimin Belâğatı .....                               | 13 |
| IV. ARAP DİLİNDE NAHİV İLMİ .....                                    | 14 |
| IV.I. Sözlükte Nahiv .....                                           | 15 |
| IV.II. İstilahta Nahiv .....                                         | 15 |
| IV.III. Nahiv İlmine Duyulan İhtiyaç .....                           | 16 |
| IV.IV. Nahiv İlminin Ortaya Çıkması .....                            | 16 |
| IV.V. Nahvin Başlangıcına Dair Rivayetlerin Değerlendirilmesi .....  | 18 |
| IV.VI. Arap Nahvinin Doğuşu .....                                    | 20 |

## BİRİNCİ BÖLÜM

### NAHVİN EKOLLERİ VE İ‘RÂBU’L-KUR’ÂN İLE İLGİLİ BAZI ESER VE MÜELLİFLERİ

|                                                              |    |
|--------------------------------------------------------------|----|
| 1. NAHV EKOLLERİ .....                                       | 24 |
| 1.1. Basra Nahiv Ekolü .....                                 | 24 |
| 1.2. Kûfe Nahiv Ekolü .....                                  | 26 |
| 1.3. Bağdat Nahiv Ekolü .....                                | 28 |
| 1.4. Diğer Nahiv Ekolleri .....                              | 28 |
| 1.4.1. Endülüs Nahiv Ekolü .....                             | 29 |
| 1.4.2. Mısır Nahiv Ekolü .....                               | 30 |
| 2. İ‘RÂBU’L-KUR’ÂN İLE İLGİLİ BAZI ESER VE MÜELLİFLERİ ..... | 31 |
| 2.1. Hicrî III. Asır .....                                   | 31 |
| 2.2. Hicrî IV. Asır .....                                    | 33 |
| 2.3. Hicrî V. Asır .....                                     | 35 |
| 2.4. Hicrî VI. Asır .....                                    | 36 |
| 2.5. Hicrî VII. Asır .....                                   | 37 |
| 2.6. Hicrî VIII. Asır .....                                  | 39 |

## İKİNCİ BÖLÜM

### YUNUS SÛRESİNİN İ‘RÂB-NAHV, SARF VE BELÂĞAT YÖNÜNDEN İNCELENMESİ

|                                             |     |
|---------------------------------------------|-----|
| 3.YUNUS SÛRESİNİN ÖNEMİ .....               | 41  |
| 3.1.Yunus Sûresinin Özellikleri .....       | 41  |
| 3.2.Yunus Sûresinde Öne Çıkan Konular ..... | 40  |
| Arapça Bölümü .....                         | 42  |
| <b>SONUÇ</b> .....                          | 144 |
| <b>BİBLİYOGRAFYA</b> .....                  | 147 |
| <b>ÖZGEÇMİŞ</b> .....                       | 152 |

## BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek Lisans tezi olarak hazırladığım “*Yunus Sûresinin İ’râb-Nahiv, Sarf ve Belâğat Yönünden İncelenmesi*” adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlanmasına kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

... / ... / 2017

İmza

Muhammed KAYANTAŞ

## ÖNSÖZ

Kur'ân'ı Kerim, evrende değişen, gelişen ve gelişmekte olan yenilik ve hadiselerin gerisinde kalmayarak indirildiği gündün bu yana değişik disiplin ve yöntemler geliştirilerek anlaşılma ve yorumlanmaya çalışılmaktadır. Kur'ân, bu özelliğini koruyarak tarih boyunca Müslümanların hayatında önemli bir yer teşkil etmiş, devamlı onların hayat biçimlerini ve davranışlarını etkilemiş, geleceklerini önemli ölçüde yönlendirmiştir.

Şimdiye kadar bu uğurda yapılan tüm çalışmalar, bu yüce kitabın anlaşılıp benimsenmesi, önemsenerek sosyal hayatın her alanında hayata geçirilmesi ve onu günlük yaşamın vazgeçilmez kılavuzu haline getirmek istenmesi amacına yönelik olmuştur. Bunu en güzel bir biçimde özetleyen ve örnekleyen şey, Hz. Muhammed'in (s.a.s.) yirmi üç yıllık yaşamı boyunca ortaya koyduğu örnek yaşam biçimidir. Kur'ân'ı Kerimin gönderiliş gayesinin de bu amaca yönelik, insanlara yol göstererek, onları hem bu dünyada hem de ahiret hayatında mutlu etmek için rehberlik etmektir. Bu itibarla Müslümanların bu konudaki çalışmaları, tüm ilmî ve bilimsel sahalarda olduğu gibi bu alanda da araştırmaya ve geliştirmeğe yönelik derinlemesine çok yönlü ve farklı olmuştur.

Bu farklı çalışma ve araştırmalardan biri de son derece geniş bir çalışma yelpazesine sahip olan "İ'rab-Nahiv, Sarf ve Belâğat" alanıdır.

Çalışmamız, Giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Giriş kısmında, Arap Dilinde İ'rab-Nahiv, Sarf ve Belâğat gibi ilimlerin tanımları yapılarak hakkında kısaca bilgi verilecektir. Birinci bölüm: nahiv ekollerinin ve i'rab ile ilgili bazı eser ve müelliflerin tanıtılması; ikinci bölüm ise, Yunus Sûresinin, Arapça ağırlıklı İ'rab-Nahiv, Sarf ve Belâğat yönünden incelenmesi hakkında olacaktır.

Bu itibarla, bilim adına Kur'ân üzerine iyi niyetle yapılan her türlü çalışma kayda değerdir. Yunus sûresi üzerine yaptığımız bu çalışmanın bir nebze de olsa "İ'rab-Nahiv, Sarf ve Belâğat" yönünden irdelenerek bu araştırmamıza bir katkısı olmuşsa bundan mutluluk duyarız. Bu nedenle çalışmamızın verimli ve faydalı olmasını Yüce Allah'tan diliyoruz. Bu çalışmamızda ders döneminde desteklerinden ötürü Mustafa KIRKIZ, İbrahim USTA ve Ousama EKHTIAR hocalarıma ve özellikle hem ders hem de tez döneminde her konuda yardımlarını esirgemeyen danışman hocam Nusrettin BOLELLİ'ye teşekkür eder saygılarımı sunarım.

Muhammed KAYANTAŞ

Bingöl-2017

## ÖZET

İlk muhataplarının lisanıyla indirilen Kur'ân, doğrudan Arap dilinin, dolaylı olarak diğer dillerin, ilim ve bilimin olgunlaşp gelişmesine ışık tutmuş, engin bir iletişim olanağı sunmasıyla toplulukların sosyalleşmesine de vesile olmuştur. Kısa ve öz olarak ortaya koyduğumuz bu hizmet, bir nebze de olsa bu yüce kitabın daha iyi anlaşılmasına yönelik olması amaçlanmıştır.

Bu tez, Kur'ân'ı Kerimin 10. Sûresi olan Yunus sûresinin, i'râb-nahiv, sarf ve belâğat yönünden incelenmesini, Yunus sûresinin önemini, nahiv ekollerini ve i'râb ile ilgili önemli bazı eser ve müelliflerinin tanıtılmasını ele almaktadır.

Bu çalışmamızda kaynak olarak Arap edebiyat alanında yazılmış eski kaynaklar ve modern dönemde konuyla ilgili yapılmış araştırmalar esas alınmıştır.

**Anahtar Kelimeler:** Yusus sûresi, İ'râb, Nahiv, Sarf, Belâğat.

## ABSTRACT

The Qur'an, which was conveyed in the language of the first interlocutors, shed light on the maturity and development of Arabic language, indirectly of the other languages and sciences, and was also instrumental in the socialization of communities by providing a vast communication opportunities. This service, which we have presented briefly and in essence, aims at a better understanding of this great book.

The present thesis scrutinized the Yunus surah, which is the 10th surah in the Qur'an, based on syntax, grammar and rhetoric, the significance of the Yunus surah, syntax approaches, and introduction of some important works and authors on syntax.

The present study was based on the old sources written in the field of Arabic literature and the literature on the subject authored in modern period.

**Keywords:** Yunus surah, syntax, grammar, rhetoric.

## KISALTMALAR

|         |                                          |
|---------|------------------------------------------|
| a.g.e   | : Adı geçen eser                         |
| b.      | : İbn (ođlu)                             |
| bkz     | : Bakınız                                |
| c.      | :Cilt                                    |
| c.c.    | : Celle Celâluhu                         |
| çev.    | :Çeviren                                 |
| DİA     | : Diyanet İslam Ansiklopedisi            |
| DİB.    | :Diyanet İşleri Başkanlığı               |
| h.      | : Hicrî                                  |
| hz.     | : Hazreti                                |
| İA.     | :İslam Ansiklopedisi                     |
| m.      | : Milâdî                                 |
| mad.    | :Madde                                   |
| M.Ü.İ.F | :Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi |
| no.     | : Numarası                               |
| ö.      | : Ölümü                                  |
| r.a.    | : Radiyallahu anh                        |
| s.      | : Sayfa                                  |
| s.a.s   | : Sallallahu aleyhi ve sellem            |
| thk.    | : Tahkik eden                            |
| TDV.    | : Türkiye Diyanet Vakfı                  |
| ts.     | : Tarihsiz                               |
| vb.     | : Ve benzeri                             |
| vd.     | : Ve devamı                              |
| yy.     | :Yüz yıl                                 |

## GİRİŞ

Sosyal hayatın ayrılmaz bir parçası olarak birlikte yaşamak zorunda olan insanların birbirine olan ihtiyacı, Hz. Âdem'den günümüze kadar hep olagelmış ve insanoğlu yeryüzünde yaşadığı sürece de olmaya devam edecektir. Çünkü zihinsel, düşünsel, fiziksel, psikolojik ve sosyolojik olarak tek başına yaşaması ve sağlıklı bir hayat sürdürmesi mümkün değildir. Bilakis insanlar birbirine muhtaç, birbirine mahkûm ve birbirleriyle birlik ve iletişim halinde olmaya mecburdurlar. Bu anlamda iletişimi sağlayan en önemli araç da dildir.

İnsanoğlu, Yüce Allah'ın kendisine bahsettiği iletişim aracı olan “konuşabilme” hasleti sayesinde hemcinsleriyle kurdukları ilişkide, “konuşma” nimetinden daha iyi ve büyük bir vesile bulamamışlardır. İnsana mahsus ve başka varlıklar için söz konusu olmayan bu iletişim aracı, aynı zamanda ilâhî kudretin kendisinde tecelli ettiği de bir göstergesidir. Dillerin ve renklerin farklılığını kendi varlığının delili kabul eden Allah,<sup>1</sup> onları yaşatmak için birçok vesileyi de beraberinde yaratmıştır. Bu vesileler sayesinde diller çeşitlenmiş, ilahi hikmetin gereği hayatta kalabilmiştir.

Arap Edebiyat'ında dil, edebiyatın bir parçası olarak kendi içinde gelişmiş, diğer topluluklarla da sosyalleşmeyi büyük ölçüde sağlamış ve bilim dallarının çoğuna kaynaklık etmiştir.

Böyle bir çeşitlilik ve etkileşim içinde konuşmak için insanlar, sosyal hayata bağlı olarak çeşitli şekiller geliştirmişlerdir. Anlatılmak istenen manayı çeşitli kalıplar halinde hem yazı hem de sözlü olarak belirlemişlerdir ki, literatürde buna “dil bilgisi” denmektedir. Bunlar için de insanlar uzmanlaşmış ve bir takım dil kuralları ortaya koymuşlardır. Zamanla da bunları geliştirmişlerdir.<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> Rum Sûresi, 23. Âyet.

<sup>2</sup> Abdulalim İbrahim, *el-Müveccihü'l-fenni li medreseti'l-luğati'l-Arabiyye*, Daru'l-maarif, Kahire, ts. s. 42.

Arap dilinin bazı yemen kabilelerinin Hicaz bölgelerine göç etmeleriyle oluşmaya başlamıştır. Ayrıca Hac mevsiminde çeşitli şehirlerden insanlar Mekke'deki Ukâz, Zulmecenne gibi panayırlara gelip, burada Kureyş Kabilesinden şiir okuyanlara tanık olurlardı. Bu da, dilin fesih ve belâğî yönünü ortaya koyduğu gibi, aynı zamanda dilin gelişim sürecine ve iletişime yaptığı katkıyı sağlamış ve sağlamaya devam etmektedir.<sup>3</sup>

Diller, ancak gramere uygun olarak konuşulduklarında doğru olur ve kulağa hoş gelirler. Dil, ilk zamanlarda gelişmiş güzel ortaya çıksa da, zamanla yazıya dökülmüş, bazı kaide ve kurallara sahip olmuş, olgunlaşmış ve farklı diller olarak gelişmeye devam etmiş ve etmektedir. Bu sebeple bütün diller, tarihi süreç içerisinde zamanla gramerlerini oluşturarak, nesilden nesile aktarılabilmişlerdir. Arap dili de diğer dillerde olduğu gibi benzer paralellikte gelişip olgunlaşmıştır.<sup>4</sup>

Arap dilleri, grameri genel olarak ikiye ayırmışlardır: Birincisi, fiil, kök ve çekimlerini, isim ve sıfatları ile bunların müennes ve cemilerinin yapıları ihtiva eden ve böylece yalnız kelimelerin şekilleri ile meşgul olan şekil bilgisi ilmi sarf veya tasrifdir. İkincisi, kelimenin dar manası ile sentaksı-sözdizimi anlamına gelen nahiv ilmidir.<sup>5</sup>

Arap dil biliminin temel taşlarını önemli ölçüde oluşturan i'rab-nahiv, sarf ve belâğat ilmi, bu çalışmamızda Yunus Sûresini dilbilgisi yönünden incelerken kısaca üzerinde duracağımız ve belirttiğimiz kaynaklardan yararlanarak ele alacağımız konular olacaktır.

## **ARAP DİLİNDE İ'RAB-NAHİV, SARF VE BELÂĞAT**

### **I. İ'RÂB İLMİ**

#### **I.I. Dilin Gelişimi ve Önemi:**

Arap dili, Sâmi dil grubuna mensup, kökleri eskilere dayanan oldukça geniş kapsamlı bir dildir. Sâmi dili ise, Hz. Nuh'un oğlu Sâm'a nisbet edilir. Sâmi dilleri ismini ilk defa Alman bilim adamı Schlozer kullanmıştır. Enîs Ferîha, Sâmi dillerini

<sup>3</sup> Semih Atf ez-Zeyyin, *el-İ'râb fil-Kur'an'il-Kerim*, Dâru'l-Kitabil-Lübânî, Beyrut, 1405, s. 16

<sup>4</sup> ez-Zeyyin, *a.g.e.*, 17.

<sup>5</sup> Nihat M. Çetin, "Nahiv", *İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 1988, IX, 35.

üç gruba ayırmış ve üçüncü grupta Habeşçeyle beraber Arapçayı saymıştır.<sup>6</sup> Arapça, Kur'ân-ı Kerim, İslam ümmetinin Peygamberi Hz. Muhammed (s.a)'in ve onun arkadaşlarının dilidir. Bu pencereden baktığımız zaman Arap dili, sadece Arapların değil, farklı milletlere mensup tüm Müslümanların ortak dilidir. Zamanın ilerleyişine paralel farklı ırklara mensup Müslümanlar dinlerini din dili olan Arapçadan öğrenme yoluna gitmişler ve birçok alanda olduğu gibi Arap dili araştırmalarına da katkıda bulunmuşlardır. Aynı şekilde İslâmî ilimler alanında yazılan temel eserlerin Arapça olması da, Arap olmayan birçok Müslümanı Arapça öğrenmeye sevk etmiştir.

Arap dili, Kur'ân dili olması hasebiyle İslâmî ilimler ile ilgili çalışmalarda hayati bir rol üstlenmektedir. Bu itibarla Arap dili alanında yapılacak çalışmalar büyük değer kazanmaktadır. İlk dil çalışmalarının temel sebebi olan Kur'ân'ı Kerim'in tefsir edilmesinde kelimenin nahiv/sentaks yapısının analizi ve anlamsal ilişkilerden hareketle kelime ve terkiplerin cümle içerisindeki fâil, mef'ûl, mübtedâ-haber vb. öğelerin nahvi özelliklerini inceleme bakımından azımsanmayacak derecede önem arz etmektedir. Özellikle dil yönü ön plana çıkan tefsirlerde kelimeler nahiv açısından ele alınmıştır.

### **I.II. Kur'ân'ın Arapça Oluşu ve Anlaşılma Gayretleri:**

Daha önce ifade ettiğimiz gibi, doğal olarak zamanın ilerleyişi ve insan topluluklarının çoğalıp gelişmesiyle Arap dilinde de gelişmeler olmuştur. Ancak buna rağmen Arap dili, vahiy geldiği dönemlerde doğu ve batı dillerinden pek etkilenmemiştir. Diğer dillere mukayese edildiğinde ilim ve bilimin ihtiyaçlarına cevap verebilecek bir özelliğe sahip olduğu görülür. Bu aynı zamanda Kur'ân'ın Arapça oluşundan da etkilenmiştir. Kur'ân'ın Arapça indirilişi, Kur'ân'ın ayetlerinde de mevcuttur.<sup>7</sup> Bunun için dil bilimcileri, Kur'ân'ı Arap dil kuralları için temel kaynak olarak kabul etmişlerdir. Çünkü Kur'ân, dili yozlaşmadan kurtarmış, onu temel şekli üzere korumaktadır.<sup>8</sup> Arapçanın Kur'ân'la irtibatı, onu başka bir desteğe muhtaç bırakmamıştır.<sup>9</sup>

<sup>6</sup> Enîs Ferîha, *Nazariyyâtun fi'l-Luğa*, 2.baskı, Beyrut, Dâru'l-Kuttâbi'l-Lubnânî, 1981, s. 65-66.

<sup>7</sup> bkz. Yusuf sûresi, 2; R'ad sûresi, 37; Nahl sûresi, 103; Meryem sûresi, 97; Ta'ha sûresi, 113; Şuarâ sûresi, 193; Zümer sûresi, 28; Fussilet sûresi, 3-4-44; Zuhuf sûresi, 2-3; Şûra sûresi, 7.

<sup>8</sup> ez-Zeyyin, *a.g.e.*, s. 34.

<sup>9</sup> el-'Ubeydî, Şaban 'Avd M., *en-Nahvu'l-Arabî ve menâhicu't-te'lif ve't-tahlîl*, Bingazi, 1989, s. 56.

İnsanları kendisine kulluk etmeleri için yaratan Yüce Allah, yol gösterme kılavuzu olarak da elçi ve Kur'ân'ı göndermiştir. Hz. Peygamber, bu Kur'ân'la çağındaki dil ve belâgat erbabının tezlerini bir nevi çürütmekteydi. Ancak asıl amaç, insanların bu Kur'ân'ı okuyup anlamak, emir ve nehiyelerine uymak ve onunla amel ederek bu sayede Allah'a yaklaşımları olmuştur. Onun için hadislerde; “*En hayırlı insanın Kur'ân'ı öğrenen ve öğreten*” olduğu,<sup>10</sup> anlatılmaktadır. Hz. peygamber, yirmi üç yıllık bir dönemde onu en iyi şekilde anlamış, ashabına da anlatmış ve aldığı emrin gereği olarak gerektiği şekilde açıklamıştır. Hz. peygamberin bir görevinin de “*Aldığı vahyi açıklamak*” olduğunu<sup>11</sup> görmekteyiz. Neticede okunması ibadet kabul edilen Kur'ân, Arap dilinin gelişimini de hızlandırmış ve son derece önemli katkıda bulunmuştur.

### **I.III. İ'râbın Tanımı ve İ'râbu'l-Kur'ân İlminin Ortaya Çıkış Süreci:**

#### **I.III.I. İ'râbın Sözlük Anlamı:**

İ'râb "إعراب" sözlükte, açıklamak, ortaya çıkarmak, açığa çıkarmak, beyân etmek,<sup>12</sup> delilleriyle konuşmak; rengi Arap olan bir çocuğa sahip olmak, Arap atını tanıyabilmek, Arap atına sahip olmak; fuşşiyatla ilgili konuşmak, bu şekilde konuşanı engellemek, nikâh gibi manalara gelir.<sup>13</sup> Örnek olarak Hz Peygamber (s.a.) den rivâyet edilmiş olan *الثَّيِّبُ تُعْرَبُ عَنْ نَفْسِهَا وَالْبِكْرُ صَمَتَهَا رِضَاهَا* “*Dul kadın kendi rızasını (niyetini) alenen ifade eder, bakirenin susması ise razı olduğuna işaret eder*”<sup>14</sup> hadisi şerifte geçmekte olan "تعرب" muzari fili bu manalarda kullanılmıştır. Aynı şekilde buna benzer birçok örnek kullanılmıştır. Örneğin; *الرَّجُلُ أَعْرَبَ عَمَّا فِي نَفْسِهِ* “*Adam içindekini açıkça ifade etti*”; *أَعْرَبَ كَلَامَهُ* “*Sözünü kurallara uygun biçimde ifade etti*” cümlelerinde geçen إعراب kelimesi bahsi geçen anlamlarda kullanılmıştır.<sup>15</sup>

<sup>10</sup> Buhârî, Ebu Abdillâh Muhammed b. İsmail, Sahih, Fedailu'l- Kur'ân, 21; Ebu Davud Süleyman b. el-Eş'as, *es- Sünen*, Vitr, 14.

<sup>11</sup> bkz. Enbiyâ sûresi, 109; Ankebut sûresi, 18; Fâtır sûresi, 23-24; Maide sûresi, 67.

<sup>12</sup> Müntecib Hüseyin b. Ebil-îzz el- Hemedânî, *el-Ferid fi i'râbi'l- Kur'âni'l- mecîd*, Darus-Sekâfe, ts, I, 7.

<sup>13</sup> Ebu'l-Fazl Cemaleddin Mmuhammed b. Mükrim b. Manzur el-Afrikî el-Mısırî, *Lisanü'l- Arab*, Daru Sadr- Beyrut, ts, I, 582-592; Mecduddin Mmuhammed b. Yakub el-Firûzâbâdî, *el-Kamûsü'l-muhit*, Darul-Ceyl-Beyrut, ts, I, 106.

<sup>14</sup> İbni Mâce, Ebu Abdillâh Muhammed b. Yezid er- Rebeî el-Kazvinî, *Süneni İbni Mâce*, Dâru'l- Mârife, Beyrut, 1996, Nikâh, 11.

<sup>15</sup> İbni Manzûr, *Lisânu'l-Arab*, s.114-115; Firûzâbâdî, *a.g.e.*, III, 261; Muhibbuddin Ebu Feyz es-Seyyid Muhammed Murtaza el- Hüseyinî ez- Zebîdî, *Tâcu'l- arus*, III, 335; el- Enbârî, *Esrâru'l- Arabiyye*, s.18; Ezherî, Ebu Mansûr Muhammed b. Ahmed. *Tehzîbu'l- luğa*, II, 360.

أَعْرَبَ الرَّجُلُ: أَفْصَحَ الْقَوْلَ وَالْكَلامَ وَهُوَ عَرَبَانِيٌّ اللِّسَانِ أَيُّ فَصِيحٌ اعراب Halil b Ahmed kelimesini; “Adam sözü ve konuşmayı açık ve net bir şekilde beyan etti; o Arapçayı açık konuşandır” biçiminde ifade etmektedir.<sup>16</sup> Örneklerde görüldüğü gibi i’râb kelimesi, kurallar çerçevesinde zikredilen manalarda kullanılmış olup temel kabul edilen anlayış Arapçayı-Arap dilini en güzel bir şekilde ifade etmektir.

### I.III.II. İ’râbın Terim Anlamı:

İ’râbın terimsel tanımına geçmeden önce i’râba dönemsel olarak değinmekte fayda vardır. Her iki dönemin (klasik ve modern) dil bilginleri, i’râba olan bakış açlarına farklı yorumlar getirmişlerdir. Özellikle klasik dönemde i’râb ve nahiv kavramları aynı anlamda veya birbirine yakın manalarda kullanılmıştır. Buna sebep olan en önemli etken, Arap dilinin tedvin döneminde i’râbın çok etkili bir fonksiyona sahip olmasıdır. Çünkü toplumların birbirlerini etkilemenin tabii sonucu olarak özellikle i’râb bakımından giderek artan dilsel hatalar dil bilim çalışmalarının başlamasına vesile olmuştur. Modern dönemde ise i’râb ve nahiv birbirinden ayrılmış ve i’râb, nahvin sentaks (sözdizim) bölümünü temsil etmiştir. Öyle ise farklı kategorilerde i’râb üzerinde durmakta fayda vardır.

Terim olarak i’râb; Arap dilinin kelime-lafız dizimini incelemek,<sup>17</sup> amilin etkisini açıklamaktır. Araştırmacılar, i’râb hakkında iki mana söylemişlerdir:

a)Cümle içinde kelimelerin birbiriyle ilgisi, Örneğin “*Şu cümleyi i’râb et*” demek, lafızların ilgisini açıkla demektir. (fâil, mefû’l, mubtedâ, haber gibi)

Önemli dil bilimcilerinden biri olan ez-Zeccâci (ö. 337/948), “*el-İdâh*” adlı nahiv kitabında, isim ve fiillerin sonunda manaya işaret eden bazı hareketleri i’râb olarak adlandırdığı ve buna aynı şekilde nahiv de denilebileceğini ifade etmektedir.<sup>18</sup>

b)Bu ilginin kelime sonunda lâfzî veya mahallî olarak iktiza ettiği durumdur. (raf‘, nasb, cer, cezm gibi)<sup>19</sup>

Modern dönem dil bilimcilerinden Mustafa Ğâlâyanî ‘râbı şöyle tanımlamaktadır:

<sup>16</sup> Halil b. Ahmed Ebu Abdurrahman el- Halil b. Ahmed b. Amr b Temim. *Kitâbu’l-‘ayn*, thk. Abdulhamid Hendâvî, Dâru’l-Kutubu’l-İlmiye, Beyrut, 2003, III, 123.

<sup>17</sup> Abdülhamit Birişik, *TDV İslam Ansiklopedisi, İ’rabu’l-Kur’ân* mad, Güzel Sanatlar Matbaası, İstanbul, 1988-2003, XXII, 376-379.

<sup>18</sup> Ebu İshâk İbrâhim b. Es-Serî ez-Zeccâci, *el-İdâh fî ‘ileli’-n-nahv*, s. 91.

<sup>19</sup> Ahmed Hatum, *Kitabu’l-i’râb*, Beyrut-1992/1412, s. 31-34.

“İ’râb, bir usûl ilmi olup kendisiyle Arapça kelimelerin i’râb ve bina (değişmezlik) açısından veya kelimelerin metne dönüşmelerinde meydana gelen arızî durumları bilindir. Kelimelerin sonunda ref‘, nasb, cer ve cezm hallerini ya da söz dizimine taşınmasında bunlardan tek bir halin gerekliliğini bilimle biliriz.<sup>20</sup> Ebu Ali el-Farisî (ö.467/1074) i’râbı, “Amillerin değişmesiyle kelime sonlarının da değişmesidir”; el-Cürçânî (ö.816/1413) de “Amilin farklılığının kelime sonlarında meydana getirdiği lâfzî ve takdirî değişimlerdir”<sup>21</sup> şeklinde benzer tanımlamalarda bulunmuşlardır.

Zamanımız dilbilimcilerinin i’râb konusuyla alakalı en fazla yaptıkları tanımlardan birisi de “i’râbın, lafzın sonundaki alametlerin bu lafza dâhil olan âmiller nedeniyle ve bütün âmillerin gerekliliğine bağlı olarak değişmesi” biçimindeki tanımıdır.<sup>22</sup>

İ’rab, nahivle birlikte ortaya çıkmış ve gelişmiştir. Gayesi, Arapça cümle kuruluşunda kastedilmeye uygun olarak yanlıştan korunmaktır.<sup>23</sup> el-Cürçânî de i’râbın amacını “*Bilindiği gibi lafızların manası kapalıdır. Onu açacak şey ise i’râbtır. İ’râb olmadan lafızlardaki gizli anlamlar ortaya çıkmaz. İ’râb, sözün eksik mi, tam mı, doğru mu, yanlış mı olduğunu tespit için başvurulacak tek ölçüttür*”<sup>24</sup> şeklinde özetlemiştir. Tefsircilerin de yararlandığı bu konu, daha sonraları müstakil bir bilim haline gelmiş ve amaç edinmiştir. Öyle ki müfessir için dil, nahiv, i’râb ve farklılıklarını bilmesi şart koşulmuştur.<sup>25</sup>

İ’râbu’l Kur’ân ise, âyetlerin içerdiği manaları i’râb yönüyle ortaya çıkarmaktır.<sup>26</sup> Aynı şekilde İ’râbu’l Kur’ân’ın; “Arap dilinin söz dizimini inceleyen bir ilim”<sup>27</sup> olduğu biçimindeki genel bir tanımın yanında; “Kur’ân’ın bütününe veya

<sup>20</sup> Mustafa b. Muhammed Selim b. Muhyiddin b. Mustafa Ğalayânî, *Câmiu’d-durûsi’l-‘Arabiyye*, Menşurâtu Matbatu’l-Asriyye, Beyrut, 1993, I, 9; Emrullah Ülgen, *Kur’ân’ın yorumlanmasında i’râbın rolü*, Gece Kitaplığı, Ankara, 2015, s. 78.

<sup>21</sup> Ebu Ali Hasan b. Ahmed b. Abdülğaffâr el-Farisî, *el-İdâh*, thk. Kâzım Bahru’l-Mercan, Alemu’l-Kutub, Beyrut, 1996, s.73; Emrullah Ülgen, a.g.e., s. 80.

<sup>22</sup> Hasan Abbas, *en-Nahvu’l-Vâfi*, Dâru’l-Me‘ârif, Kahire, 1973, I, 74; Ülgen, a.g.e., s. 78.

<sup>23</sup> Ahmet b. Mustafa Taşköprüzâde, *Miftâhus-seâde ve misbâhus-siyâde fi mevzûâti’l-ulûm*, Dâru’l Kutubi’l hadisiyye, Kahire, 1968, I, 144.

<sup>24</sup> el-Cürçânî, Ebu Bekr Abdülkâhir b. Abdürrahmân Abdülkâhir, *Delâilü’l-i’caz fi ‘ilmi’l-me‘ân* nşr. Muhammed Reşid Rıza, Dâru’l-Marife, Beyrut, 1994, s. 38.

<sup>25</sup> Nihat M. Çetin, “*Sarf*” *İA*, II, 92.

<sup>26</sup> el-Hemedânî, *el-Ferîd*, I, 710

<sup>27</sup> Abdülhamit Birışık, *İ’râbu’l-Kur’ân*, *DİA*, XXII, 377.

bir kısmını nahiv kuralları çerçevesinde inceleyen bir ilim olduğu şeklindeki”<sup>28</sup> daha anlaşılır ve hadiseye daha uygun tanımların yapıldığı görülmektedir. İ‘râbu’l Kur’ân ilminin ortaya çıkmasında etkili olan etkenler, İslam’ın farklı coğrafyalara yayılması, bu bölgelerdeki farklı dil ve lehçelerin Kur’ân üzerinde farklı okuyuşların ortaya çıkmasına sebep olması ve bunun neticesinde hatalı okuyuşların ortaya çıkmasıdır. Bu tür sorunlar Kur’ân’ın diğer ilimlerin ele alınmasına olan ihtiyacı ortaya koyduğu gibi, aynı şekilde İ‘râbu’l- Kur’ân ilmine olan ihtiyacı da ortaya çıkarmıştır.

### **İ‘râb ile ilgili önemli birkaç müellif ve eserleri:**

1-Zeynuddin Halil b. Abdullah el-Ezherî, (ö. 905/1500)

**Eser:** “*Temrînu’t-tullâb fi sinâ’ati’l-i’râb*”, Dâru’l-Kutubu’l-‘İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 2005. Müellif bu eserde, İbni Malik’in “*Elfiye*” adındaki eserini kelime kelime i‘râb etmiştir.

2-Muhammed el-Antâkî. (ö.377/987)

**Eser:** “*el-Minhâc fi’l-kavâ’id’i ve’l-i’râb*”, Tebliğ yayınları, İstanbul, ts. Nahvin önemli konularını içeren bu eser, bir gramer kitabı olmakla beraber özellikle kelime ve edatların değişik mana ve fonksiyonları üzerinde durmuştur.

3-Ahmed el-Havs. (ö.1434/2013)

**Eser:** “*Kıstâsu’l-i’râb uslûbu’l-mutetavvir fi’l-kavâ’id’i ve’l-i’râb*”, 6 cilt olan ve i‘râbı ayrıntılı bir biçimde ele alan bu eser, 1987 tarihinde Dımeşk’ta el-Matbaatu’l-İlmiyye’de 4. baskı olarak basılmıştır.

4-Hasan b. Ali el-Kefrâvî. (ö. 778)

**Eser:** “*Şerh’u metni’l-Ecrummiyye*”, Suudi Arabistan Din İşleri Vakıf ve İrşad Bakanlığı, Kahire-Mısır, ts. Müellif, İbnu Ecrum-Muhammed b. Davûd es-Senhâcî’nin nahiv ile ilgili “*Ecrumiyye*” ismindeki risaleyi mana ve i‘râb yönünden kaleme almıştır.

5-Cemâluddîn Abdullah b.Yusuf ibni Hişâm el-Ensârî. (ö. 761/1360)

**Eser:** “*el-İ’râb’u ‘an kavâ’idi’l-i’râb*”, Mektebet’ul-Kahire, 2015. Bir cilt olan bu eserinde müellif, i‘râb ve nahiv ile ilgili kaideleri bablar halinde ele alır ve örnekleri ayetlerden seçerek kelimelerin anlamını açıklar ve i‘râbını yapar.

<sup>28</sup> Yakup Civelek, *Arap Dilinde i’râb Olgusu*, s.75; Emrullah Ülgen, *a.g.e.*, s. 90.

6-Muhammed ‘Ali Ebu’l-‘Abbas.

**Eser:** “*el-İ‘râbu’l-müeyesser*”, Dâru’t-Telâi‘a, Kahire-Mısır, 1998. Sayfa sayısı 192 olan bu eser, klasik ve modern bakımından i‘râbın konularını kurallı bir biçimde araştıran kitaptır.

7-İbrâhîm Şemsuddîn. (1432/2011)

**Eser:** “*Merci ‘ut-tullâb fi’l-i ‘râb*”, Dâru’l-Kutubu’l-‘İlmiyye, 5.baskı, Beyrut-Lübnan, 2009. Müellif, 240 sayfadan oluşan bu eserinde i‘râbın kaidelerini alıştırmaya ve örneklendirme yöntemiyle geniş bir şekilde açıklamıştır.

8-Antuvan ed-Dehdâh. (1433/2012)

**Eser:** “*Kâmûs ‘ul-ceyb fi’l-i ‘râb*”, Mektebet’u Lübnan, Naşirûn, 1. baskı, 1997. Müellif bu eserinde i‘râb konularını, açıklamalı ve uygulamalı olarak örneklerle ifade etmiş ve i‘râbın temel teorik kaidelerini kolaylaştırarak i‘râbı açıklamıştır.

9-Hasan Hamîd-Emil Bedî‘ Ya‘kûb.

**Eser:** “*el-Mu ‘în fi’l-i ‘râb*”, ‘Âlemu’l-Kutub, Beyrut-Lübnan, 1.baskı 2000. Kronolojik sıralama gözetilerek harfleri bablara ayıran müellif, tek cilt olan bu eserde i‘râbı, 29 harfin ismi başlığı altında örneklendirerek ele almıştır.

## II. ARAP DİLİNDE SARF İLMİ

Kullanımı, işlevi ve içeriği bakımından oldukça zengin bir potansiyele sahip olan Arapça, bu dilin gramerinin tespiti konusunda birtakım aşamalardan geçmiştir. İslâm’dan önceki dönemde yaşayan Araplar yazılı bir dilbilgisine sahip değilken, ancak doğuştan gelen doğal kabiliyetlerini fasih gramer kurallarına bağlı kalarak konuşmuş ve şiir söylemişlerdir. Bu durum lahnın (kuralsız hatalı konuşma) Cahiliye döneminde hiç mevcut olmadığı anlamına gelmemektedir. İslâm’ın gelişiyle birlikte, Arap olmayanların Müslüman oluşu, bu dilin fethedilen bölgelerde din ve bilim dili olarak yaygınlaşmasıyla hatalı konuşma ve okuyuşlar artmaya başlamıştır. Bu durum, Kur’ân-ı Kerîm’in hatasız okunup doğru anlaşılması ve Arapçayı koruma arayışı içinde olan belirli şahsiyetleri bu dilin kurallarını tespit etmeye yönelik bazı çalışmalara sevk etmiştir.

Arap dilbilgisinin esas iki dayanağından biri olan sarf, nahivle birlikte Arapça dil kurallarının bütünü oluşturur. Sarf, dilin temel maddesini yani kelimenin

şekil yapısını ele alırken; nahiv bu maddeler arasındaki ilişkiyi veya bu maddelerin oluşturdukları bütünü inceler. Diğer bir ifade ile sarf ve nahiv, gramerin birer parçası olarak birbirinin tamamlayıcısı iki unsurdur.<sup>29</sup>

Şimdi de Yunus Sûresi üzerinde sarf ile ilgili yapacağımız çalışmaya geçmeden önce kısaca sarf ilmine değinmenin yararlı olacağını düşünüyoruz.

## II.I. Sözlükte Sarf

Sarf kelimesi, sarafe (صرف) fiilinden türemiş bir kelime olarak anlamı itibarı ile değişmek, uzaklaşmak, döndürmek, bir halden bir hale çevirmek, kelimenin çekimini yapmak, harcamak ve sarf etmek, rüzgârın yönünü değiştirmek vb. anlamlarını ihtivâ etmektedir.<sup>30</sup>

## II.II. Terim Olarak Sarf

İstılâhî anlamı ise bu hususta sarf ve nahiv âlimleri tarafından farklı tanımlar yapılmıştır. Bunlardan en meşhur olan tanımlar şöyle sıralanmıştır: “*Sarf, Arapça kelimelerin şekillerini inceleyen bir ilimdir; sarf kelimenin aslını mâzî, muzâri, ism-i fâil ve ism-i meful gibi emsile-i muhtelifeden denene şekillere sokmaktır.*”<sup>31</sup> Kısacası, تحويل الأصل الواحد إلى أمثلة مختلفة لمعانٍ مقصودة لا تحصل إلا بها “*Kast olunan anlamı sağlamak için kök olan mastarın farklı şekillere dönüştürülmesi*”<sup>32</sup> hakkında bilgi veren ilim dalı olarak kullanılır.

Sarf konusunda günümüze ulaşan en eski tarif meşhur Arap dilcisi Sîbeveyh (ö.180/796)'e aittir. Sîbeveyh'in, *el-Kitâb*'ında "ما بنت العرب من الأسماء والصفات والأفعال غير المعتلة والمعتلة، وما قيس من المعتل الذي لا يتكلمون به ولم يجئ في كلامهم إلا نظيره من غير باب، وهو الذي يسميه النحويون التصريف" "Arapların, isimler, sıfatlar, illetli olan ve olmayan fiillerden oluşturdukları ve ancak, dillerinde olmayıp kendi yapısının dışında illetli olanın benzerinin ölçü alındığı şeyi nahivciler, et-tasrif (sarf) olarak isimlendirmişlerdir.”<sup>33</sup> Elimizde bulunan en eski ve en kapsamlı çalışma olan bu eserde müellif tarafından sarf için bir bölüm açılmış olması bize, daha önceden bu ilim üzerinde çalışma yapıldığı izlenimini vermektedir. Sîbeveyh'in bu eserini şerh

<sup>29</sup> Selami Bakırcı-Kenan Demirayak, *Arap Dili Grameri Tarihi*, Atatürk Üniversitesi Fen Edebiyat Fakültesi Yayını, Erzurum, 2001, s. 183.

<sup>30</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-'Arab*, XI, 90.

<sup>31</sup> Hasan Hindâvî, *Menâhîcu's-sarfîyyîn ve mezâhibuhum*, 'Âlemu'l-Kutub, Beyrut, 1409/1989, s. 14.

<sup>32</sup> ez-Zencânî, *Tedricü'l-Edânî*, s. 7.

<sup>33</sup> Sîbeveyh, Ebû Bişr 'Amr b. Osmân b. Kanber, *el-Kitâb*, nşr. Muhammed Hârûn, I-VI, Kahire, 1402/1982, IV, 242.

etmiş olan es-Sîrâfî (ö. 368/979), bu tariftten yola çıkarak, “Bir kelimenin vezni-ölçüsü üzerinde başka kelimenin inşa edilmesi” biçiminde sarfî, bir dil kıyâsı olarak anlamıştır. Buna mükabil, er-Rummânî (ö. 384/994): “Sarfî; ziyâde, i‘lâl, ibdâl ve idğâm gibi kelimenin değişik durumlarını inceleyen bir ilim ve Sîbeveyh’in tarifinden kast edilenin de bu olduğunu ileri sürmüştür.”<sup>34</sup> İbnu’l-Hâcib (ö. 646/1248): “Sarf ilmi, kelimenin i‘rabla ilgili olmayan yönünün, bina (şekil ve yapılış) hallerinin bilindiği bir usul ilmidir” şeklinde tanımlayarak, sarfî bir metodoloji (yöntem bilimi) olarak ele alırken, dönemin meşhur ilim adamlarından ve Mısır nahivcilerinden olan İbn Mâlik (ö. 622/1274): “Sarf ilmi, kelimedeki harfler ve bunların asıl, zâid, sahih, illetli vb. durumlarını inceleyen; harf ve câmid isimler alanında olmayıp ilgi alanı sadece müştak (türemiş) isimlerle füller olan bir ilimdir” şeklinde tarif ederek sarfî, kelimenin etimolojik yapısı ile ilgilendirmekte ve kelime türetme usulü olarak algılamaktadır. Aynı şekilde Mısırlı diğer bir nahivci olan İbn Hişâm el- Ensârî (ö. 761/1360) ise: “Sarf, müfred bir kelimenin, tesniye veya cemi haline sokulması, mânevî âmil sebeplerle fiile dönüşmesi gibi lâfzî sebeplerden dolayı yapısında meydana gelen değişikliklerdir. Bu değişikliklerin sahih ve illetli gibi hükümleri vardır, işte bu hükümlere ettasrîf (sarf) ilmi denilir”<sup>35</sup> şeklinde tarif ederek sarfî, kelimenin yapısında meydana gelecek basit değişikliklerle ilgilenen bir ilim dalı olarak görmektedir. Bütün bu tanımlamalar, görüldüğü gibi aslında aralarında pek fazla fark olmayıp kelimenin yapısıyla ilgili olarak iki esasta toplanmaktadır: a- İsm-i fâil, ism-i mef’ûl, masdar, ism-i zamân, ism-i mekân ve ism-i tasğîr gibi kelimenin çeşitli sığalara (şekil ve kalıp) konulması; b- Ziyâde, hazf, ibdâl, kalb, nakl, ve idğâm gibi kelimenin yapısı üzerinde meydana gelen değişikliklerle yeni anlamların elde edilmesi.<sup>36</sup>

ez-Zerkeşî (ö.794/1392) sarf ilminin önemine değinirken: وفائدة التصريف: حصول المعاني المختلفة المتشعبة المتشعبة عن معنى واحد فالعلم به أهم من معرفة النحو في تعرف اللغة. لأنّ التصريف نظر في ذات الكلمة والنحو نظر في عوارضها وهو من العلوم التي يحتاج إليها المفسر *Sarfîn önemi, bir manadan (kelime) değişik manaların elde edilmesidir. Dil öğreniminde sarf bilgisinin nahiv bilgisinden önce gelmesi gerekir düşüncesi yaygındır. Çünkü sarf*

<sup>34</sup> Sîbeveyh, a.g.e., IV, 242; Hindâvî, *Menâhicu’s-sarfîyyîn*; s. 17-18; Bakırcı- Demiryak, *Arap Dili Grameri Tarihi*, s. 184.

<sup>35</sup> Bakırcı- Demiryak, a.g.e., s. 184.

<sup>36</sup> Bakırcı -Demiryak, a.g.e., s. 184.

bizzat kelimenin kendisiyle alakalı iken; nahiv, kelimenin tali durumlarıyla ilgilidir.<sup>37</sup> Hindâvî, sarf ilminin tarifine değinirken: “Arapça öğrenmek isteyen herkesin sarf ilmine şiddetle ihtiyacı vardır. Zira sarf, Arapça'nın ölçüsü olup kendisiyle Arapça'ya sonradan giren yabancı kelimelerin seçildiği kaide ve kurallar ilmidir; türetme (iştikak) bilgisi de sadece bununla elde edilir”<sup>38</sup> biçiminde sarf ilmine olan ihtiyacın önemini vurgulamaya çalışır.

Sarf alanında yapılan önemli araştırmalar sarf ve nahiv konularını birlikte işleyen ve günümüze ulaşan ilk eser Sîbeveyh'in “*el-Kitâb'ı*”dır. Sarfla ilgili ilk müstakil eser ise, Ebu'l-Feth Osman b. Cinnî'nin “*el-Musannağ*” adıyla şerh etmiş olduğu, Ebû Osmân el-Mâzinî (ö.249/863)'nin “*Kitâbu't-tasrîf*”<sup>39</sup> adlı eseridir. el-Mâzinî bu alanda yazdığı eseri ile sarfi nahivden ayırmış ve kendinden sonrakilere bu yolu açmıştır. Sarf ilmi ile ilgili diğer bazı eserler ise şunlardır: İbn Cinnî, “*el-Munsif, et-Tasrifu'l mulûki*”; el-Muberrred, Ebû Cafer et-Taberî (ö.304/916) ve İbn Keysân (ö.320/932) gibi müelliflerin sarfa dair “*et-Tasrîf*” adıyla yazmış oldukları eserleri vardır. Ayrıca İbn Ya'îş'in (ö. 643/1245), “*Şerhu't-Tasrîf*”; İbnu'l-Hâcib'in (ö. 646/1248), “*eş-Şâfiye*”; İzzuddîn Abdulvahhâb b. İbrahim ez-Zencânî'nin (ö. 655/1257), “*el-İzzi*” veya “*Mebâdî'u't-tasrîf*”, Arapça öğreniminde oldukça fazla okunmuş olan bu eserlerine çok sayıda şerh yazılmıştır. Diğer önemli bir eser de Ahmed b. Alî b. Mes'ûd'un “*Merâhu'l-ervâh*” adlı kitabıdır. Sarf konularını detaylı bir şekilde ele alan bu eser başta Şemseddin Ahmed Dinkoz (ö.855/1451) ve daha pek çok ilim adamı tarafından şerh edilmiştir.<sup>40</sup>

Sarf ilmi ile ilgili yazılmış olan eserlerden bir kısmı da şunlardır; Molla Fenârî lakabıyla bilinen Şemseddin Fenârî (ö. 834/1430), *Esâsu't-tasrîf*; Sultan II. Murat dönemi âlimlerinden Şemseddin Ahmed Dinkoz, *Şerhu'l-Maksûd ve Şerhu Merâhi'l-ervâh*; Alâuddîn Musannifek, Ali b. Mahmûd b. Mesûd (ö.875/1470), *Şerhu Merâhi'l-ervâh ve Şerhu'l-Maksûd*; Birgivî Mehmed Efendi (ö.981/1573), Ebû Hanife'ye izafe edilen *Maksûd* adındaki sarfa dair meşhur eserin şerhi olan *İm'ânu'l-*

<sup>37</sup> ez-Zerkeşî, Bedruddîn Muhammed b. 'Abdillâh, *el-Burhân fi 'ulûmi'l-Kur'an*, nşr. M. Ebu'l-Fadl İbrâhîm, I-IV, Mısır, 1376/1957, I, 297.

<sup>38</sup> Abdürrahman Hindâvî, *Menâhîcu's-sarfîyyîn*; s. 62; Bakırcı-Demirayak, *Arap Dili Grameri Tarihi*, s. 185.

<sup>39</sup> Kâtib Çelebi, Mustafa b. Abdullah, *Keşfu'z-zunûn*, I, 412.

<sup>40</sup> Çelebi, *a.g.e.*, II, 165.

*enzâr; Binâ ve Maksûd* adındaki eserlerin muhtasarı mahiyetinde olan *Risâle fi's-sarf*'tır.<sup>41</sup>

### III. ARAP DİLİNDE BELÂĞAT İLMİ

Kur'ân'ın ulaşılmaz derecede eşsiz, üstün ve benzersiz özelliğini anlatmaya çalışan ve asıl amacı insanın zihin dünyasını açık ve canlı tutarak onu hedefe ulaştırmak olan belâğat ilmi, diğer ilimler gibi son derece önemli bir yere sahiptir. Bazen en keskin bir kılıçtan ve son kalite teknolojik silahlardan bile daha etkili olan söz söyleme sanatı (belâğat), nübüvvetten önce de Arap yarım adasında çeşitli etkinlik ve panayırlarda kendini ifade etme imkânına sahip olmuş ve zamanın en ayrıcalıklı paha biçilmez sermayelerinden biri olmuştur. İslam dininin ilk yıllarında zirve noktasında olan belâğat, Hz Muhammed'in mübarek ağzından inci gibi dökülen Kur'ân'ın benzersiz ve aciz bırakan sözleri karşısında acizliğiyle beraber önemini de ortaya koymuştur.

Kur'ân'ın genel üslup ve anlatım tarzına uygun olup ona hizmet eden belâğat ilmi, aynı şekilde günümüz ilimleri arasındaki hak ettiği yerini almalı, Kur'ân'ın belâğî yönü tüm insanlığın algısına sunulmalıdır. İslam dininin bir kısım inceliklerini mucizevî bir üslupla ortaya koyup insanların beğenisini kazanan belâğat ilmi, aynı zamanda hayranlık uyandırmasıyla tarihe silinmeyen izler bırakmıştır.

Bu yönüyle Yunus sûresi üzerinde bir araştırma yaparken bu sûrenin belâğat yönünden incelenmesinin de kayda değer ve önemli olduğunu düşünüyoruz. Onun için kısa ve öz olarak belâğata değinmekte fayda vardır.

#### III.I. Sözlükte Belâğat

Kelime bakımından belâğat; “بلغ”-b-l-ğ fiilinden türemiş olup sözlükte varmak, kavuşmak, hedefe ve maksadına ulaşmak, bir konuda yeterli olmak, ergenlik çağına girmek vb. manalara gelir.<sup>42</sup>

<sup>41</sup> Hindâvî, *Menâhîcu's-sarfîyyîn*; s. 65; Bakırcı-Demirayak, *a.g.e.*, s. 188.

<sup>42</sup> el- Câhız, *el- Beyân vet- tebyîn*, I, 88; İbn Raşık, Ebu Ali el-Hasan el- Kayravânî, *el- ' Umde fi mehâsini's- şî 'r ve âdâbih ve nakdih*, Dâru'l-Marife, Beyrut, I,418; İbn Manzûr, *Lisânü'l- Arab* VIII, 419; Nusrettin Bolelli, *Belâğat-Beyân-Me'ânî-Bedi' İlimleri Arap Edebiyatı*, M.Ü.İ.Fak, İstanbul- 2013, s. 27; Mustafa Kırkız, *Arap Belâğat İlminin Tarihi ve Gelişim Aşamaları*, Beyan Yayınları, 2014, s. 13.

### III.II. Terim Olarak Belâğat

Belâğat, doğru bir manayı, anlatılmak istenileni, kendisine uygun olan en etkili ve en üstün ifadelerle anlatmaktır. Hz Ali (ö.40/661) belâğat'ı: “*Karışık noktaları ve bilinmeyen gizlilikleri en kolay ifadelerle açıklamaktır*” şeklinde; Şair el-‘Atâbî, el-Abbâsî belâğat'ı: “*Başkasından yardım almadan, dilinde tutukluluk meydana gelmeden, ihtiyacını anlatabilmeye belâğat denilir*” ve Fahrüddin er-Râzî (ö.606/1209) de belâğat'ı, “*Konuşanın, kalbinde yer alan mananın özünü, onu bozacak kısaltmalardan ve usandıracak uzatmalardan sakınmak suretiyle ifade etmesidir*”<sup>43</sup> biçiminde tanımlamışlardır.

Hem kelâmın (sözün) hem de mütekellimin (konuşan) vasfı olarak kullanılan belâğat; fasîh, açık ve güzel konuşan kişiler için söz konusu edilmekte ve şu kategorilerde incelenmektedir:

#### III.II.I. Kelâmın Belâğatı

Bir sözün hem fasîh (kusursuz) olması, hem de durumun gereğine (muktezâyî hâl)'e (mütekellimi-konuşanı, özel bir tarzda konuşmaya sürükleyen durum)'a uygun olmasıdır. Yani olması gereken zamanda ve yerde, olması gerektiği kadar ve muhatabın kapasitesine (algılama ve anlama yeteneğine) göre söz söylemektir.<sup>44</sup>

#### III.II.II. Mütekellim'in (konuşan) Belâğatı

Ne amaçla olursa olsun mütekellimin meramını (muktezâyî hale uygun) belîğ (açık ve anlaşılır) bir konuşma ile açıklayabilme yeteneğidir.<sup>45</sup> Bu bağlamda belâğatın, belîğ bir cümleyi anlam ve lafız bütünlüğü içinde ifade ederek muhatabının anlam ihtiyacını gideren ve bir konuda son noktaya ulaşma anlamına gelen, kelâm ve mütekellimde bulunan nitelik olduğu söylenmiştir.<sup>46</sup>

Beyân, Me‘ânî ve Bedî‘ ilimlerini de kapsayan “Belâğat İlmi”nin bilinmesi için diğer Arapça ilimlerin de (Sarf, nahiv, beyân, me‘ânî gibi) bilinmesi gerekmektedir. Hem lafız hem de mana bakımından Kur‘ân’ı Kerim’in ayrılmaz bir

<sup>43</sup> Mustafa Kırkız, *a.g.e.*, s. 14.

<sup>44</sup> Nusrettin Bolelli, *a.g.e.*, s. 28.

<sup>45</sup> el-Câhız, Ebu Osman Amr b. Mahbûb, *el-Beyân vet-tebyîn*, Mektebetü'l-Hancî, Kahire, I, 88; Sekkâkî, Ebu Ya‘kub Sirâceddîn Yusuf b. Ebî Bekr, Dârü'l-Kutubi'l-İlmiyye, *Mifâhu'l-ulûm*, s. 415; et- Tefâtânî, *el- Mutavvel*, s.31; Ali el-Cârim- Mustafa Emin, *el- Belâğatu'l- vâziha*, s. 8; el-Merâğî, *Ulumu'l-belâğa*, s. 39; el-Kazvîni, *el-İzâh*, XI, 83. Nusrettin Bolelli, *a.g.e.*, s. 27.

<sup>46</sup> El-Cürçânî, *et-Ta'rifat*, s.66; Mustafa Kırkız, *a.g.e.*, s. 13.

parçası olan belâğat, diğer ilimlerde ilerleme ve gelişme karşısında kendi önemini en üst düzeyde sürdürmeye devam edecektir.

İ'râb, sarf ve belâğat ile ilgili yaptığımız bu kısa tanımlama ve açıklamalardan sonra, şimdi de nahiv konusunu ele alacağız. Nahv'i bu sıralamada zikretmemizin nedeni, nahiv ekollerini, nahvin tarihçesini ifade ettikten hemen sonra birinci bölümde sunmaya çalışmamızdır.

#### IV. ARAP DİLİNDE NAHİV İLMİ

Arap dili bakımından Yunus sûresini inceleme konusu yaparken Kronolojik olarak önce i'râb, sarf ve belâğat'ı kısa ve öz bir biçimde ifade etmeye çalıştıktan sonra, şimdi de nahiv konusunu ve nahiv ilmine damga vuran nahiv ekollerini kısaca ele alacağız. Bunu yaparken bu alanda birçok çalışmanın yapıldığını göz önünde bulundurarak nahiv kısmını da kısaca anlatmaya çalışacağız. Öyle ise Arap gramerine olan yaklaşımın şu şekilde oluştuğunu söyleyebiliriz:

Arap dilcileri, grameri genel olarak iki kısma ayırmışlardır: Birincisi, fiil, kök ve çekimlerini, isim ve sıfatları ile bunların müennes ve cemilerinin yapılaşlarını ihtiva eden ve böylece yalnız kelimelerin şekilleri ile meşgul olan şekil bilgisi ilmi sarf veya tasrifdir. İkincisi ise, kelimenin dar manası ile sentaks yani sözdizimi anlamına gelen nahiv ilmidir.<sup>47</sup>

Bu ilmin nahiv diye adlandırılması tam olarak ortaya çıkmasa da konuyla ilgili birbirinden farklı rivayetler bulunmaktadır. Bir rivayete göre Ali b. Ebi Tâlib (ö.40/661), nahvin kurucusu olduğu söylenen Ebu'l-Esved ed-Du'elî (ö.69/688)'ye Arap gramerinin bazı konularını öğretip yapılacak taksimat hakkında bilgi vermiş ve bu yolda yürü demiş, bu yeni ilim de nahiv adını almıştır. Diğer bir rivayete göre de Ebu'l-Esved, Arap gramerinin esaslarını bizzat kurmuş ve nahiv adı da bundan çıkmıştır. Bir başka rivayete göre ise Ebu'l-Esved: Ali b. Ebi Tâlib'ten kendisinin ortaya koyduğunun benzeri (nahiv) bir şey ortaya koymak için izin istedim demiştir. Bundan dolayı da bu ilim nahiv olarak isimlendirilmiştir.<sup>48</sup> Ya da nahiv kelimesi sözlükte kastetme ve amaçlama anlamını da taşıdığından, nahiv ismini almıştır.

<sup>47</sup> Nihat M. Çetin, "Nahiv", *İslam Ansiklopedisi*, İstanbul 1988, IX, 35.

<sup>48</sup> Nihat M. Çetin, a.g. mad, *İA*, IX, 35.

Çünkü nahiv, sözün esaslarını ortaya koymayı amaçlamaktadır.<sup>49</sup> Şimdi nahiv konusunu birkaç başlık altında incelemeye çalışacağız.

#### IV.I. Sözlükte Nahiv

Nahiv, lügatte ‘نحاً’ fiilinden türetilmiş bir mastar olup, yönelmek, kastetmek, meyletmek, benzer, gibi, vb. anlamlara gelmektedir.<sup>50</sup> Mastar olarak kullanılan nahiv kelimesi, lügatte şu anlamlara gelmektedir: Yol, yön, kasıt, taraf, çeşit, miktar, gibi, çevirmek, kabile vb. anlamlara gelir.<sup>51</sup> Zarf olarak kullanıldığında doğru, gibi, göre anlamlarını ifade eder.<sup>52</sup>

#### IV.II. Istılahta Nahiv

Terim olarak ise birden fazla tanımı yapılmıştır. Kelimenin cümledeki durumunu ve bu durumuna göre alacağı i‘râbı inceleyen ilim anlamına gelmektedir.<sup>53</sup> İbn Cinnî (ö.392/1002)’ye göre ise “Nahiv, Arapların dillerinde i‘râb tarzını kullanırken takip ettikleri yönleme uymak demektir” şeklinde tanımı yapılmıştır. Önceleri mastar olarak kullanılan nahiv kelimesi daha sonra gramer ilmine has bir isim olmuştur.<sup>54</sup> Bunun başka örnekleri de vardır. Ezherî (ö.370/980), Yunanlıların, lafızlarla ilgili araştırmaların yapıldığı ilme nahiv ismini verdiklerini nakletmiştir.<sup>55</sup> Buna dayanarak nahiv isminin ilk olarak Yunanlılarca kullanıldığı daha sonra Araplara geçtiği iddia edilmiştir. Bu iddiaya göre Arap dilcileri, gramere ait temel mefhumları, Araplara Süryânî âlimleri tarafından intikal eden Aristo mantığından almışlardır.<sup>56</sup>

Nahvin ıstılâhî anlamı hakkında birbirine benzer başka tarifler de yapılmıştır. Örneğin; Mehmed Zihni, sarf ve nahvin tarifini birlikte şu şekilde yapmıştır: "*Lisanın müfredatına dair malumat veren ilme sarf veya tasrîf, murekkebatına ve usulü*

<sup>49</sup> ez-Zebidi, *Tacu'l-'Arus min cevahiri'l-Kâmûs*, Beyrut, 1994, XX, 226; Şevki Dayf, *el-Medarisu'n-nahviyye*, Kahire, ts, s. 15.

<sup>50</sup> İsmail Durmuş, “Nahiv” mad, *DİA*, XXXII, 300–306; M.Nihad Çetin, a.g. mad., *DİA*, III, 296; İbn Manzûr, *Lisânu'l-Arab*, III, 43-70.

<sup>51</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XV, 310.

<sup>52</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XV, 310; Nihat M. Çetin, a.g. mad., *DİA*, IX, 35; Ahmet Karadavut, “Arap Dilinde Lahn’ın Doğuşu, Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Konya 1997, s. 340.

<sup>53</sup> Durmuş, “Nahiv”, *DİA*, XXXII, 300–306; Nihad M. Çetin, a.g. mad., *DİA*, III, 296.

<sup>54</sup> ez-Zebidî, a.g.e., XX, 225; Ebu'l-Feth Osman b. Cinnî el-Mevsilî, *el-Hasâ'is*, Kahire, ts., I, 34.

<sup>55</sup> İbn Manzûr, a.g.e., XV, 310; ez-Zebidî, a.g.e., XX, 226.

<sup>56</sup> Çetin, a.g. mad. *İA*, IX, 35.

*terkibine müteallik meseleleri bildiren ilme nahiv denir*".<sup>57</sup> Bir başka tarife göre; "Arap kelimelerinden kıyas ve tümevarım yoluyla çıkarılan ilimdir".<sup>58</sup> Daha kapsamlı bir tarifte şöyle söylemek mümkündür: "Nahiv, cümle içindeki kelimelerin yerlerini, i'rab ve bina bakımından sonlarının durumlarını ve aralarındaki ilişkiyi araştıran ilimdir."<sup>59</sup> Görüldüğü gibi nahvin tanımıyla ilgili birbirine yakın, benzer ve farklı birçok yorum yapılmış ve farklı rivayetler yer almıştır.

#### **IV.II.I. Nahiv İlmine Duyulan İhtiyaç**

Duyguların anlatılması için bir araç olarak kullanılan dil, İnsanların birbirleriyle anlaşabilmelerini de sağlamaktadır. Gramere ihtiyaç duyan tüm diller, konuşulan cümleler, kelimeler ve kastedilen mana ancak gramerle açıklığa kavuşur. Araplar başka milletlere karışmadan sağlam bir dil melekesine sahip iken, yazılı bir gramer metinleri bulunmamakla birlikte özellikle fasih konuşan bedevî Araplar, şifâhî olarak kurallara uygun konuşurlardı. Ancak İslam'ın gelişinden sonra Araplarla Arap olmayan unsurlar birbirlerine karışınca dil melekesi zayıflamaya başladı. Neticede yanlış okunuşlar işitmeye başladı ve böyle olunca bu dil melekesinin kısmen bozulup Kur'ân ve hadislerin yanlış anlaşılacağı endişesiyle birtakım kurallar oluşturma ihtiyacı hissedilmiş ve sonunda nahiv ilminin tesisi için çalışmalar başlatılmıştır.<sup>60</sup> Buna göre Kur'ân'ın doğru anlaşılması ve her türlü bozulma tehlikesine karşı korunabilmesi, klasik Arapça'nın lügat hazinelerinin derlenmesini, yapısının ve gramerinin tespitini gerektirmiştir. Kur'ân naslarından hüküm çıkarmak için de sağlam bir anlayışa ihtiyaç vardı. Arapça'nın başka dillerin etkisiyle zayıflama sürecine girmesi, bu anlayışı da daraltmış ve neticede dilin tedvinine ve kaidelerin tespitine ihtiyaç duyulmuştur.<sup>61</sup>

#### **IV.II.II. Nahiv İlminin Ortaya Çıkması**

Arap nahvinin doğuşuna zemin hazırlayan nedenlerden en önemli sebebin dini faktör olduğunu söyleyebiliriz. Çünkü konuyla alakalı bir araştırma yapıldığı zaman, "Kur'ân'ı Kerim'in naslarını, fasih, sağlam ve doğru bir şekilde okuyabilmek,

<sup>57</sup> Mehmed Zihni Efendi, *el-Kavlü 'l-Ceyyid*, s. 6.

<sup>58</sup> Ebu'l-Bekâ, Abdullah b. Huseyn el-'Ukberî, *el-Lubâb fi 'İleli'l-binâ ve'l-i-râb*, yrs., Dimaşk, 1995, I, 40.

<sup>59</sup> M. Nihad Çetin., *İA*, IX, 36; Çetin, Arap Edebiyatı, *DİA*, XI, 296.

<sup>60</sup> Abdurrahman b. Muhammed İbn Haldun, *Mukaddime*, Beyrut, 1998, s. 500.

<sup>61</sup> Sa'id el-Afganî, *Fî Usûli'n-nahiv*, Beyrut, 1987, s. 6.

nahvin doğuş sebepleri arasında ilk ve temel olanı teşkil etmekte”<sup>62</sup> Olduğu görülecektir.

İslam'ın ortaya çıkışı, farklı dilleri konuşan insanların birbirleriyle daha fazla etkileşim içine girmelerine sebep olmuştur. Bu vesileyle maddî ve mânevî amaç ve vesilelerle Acemlerle iç içe girmiş olan Araplar, Arap yarımadasından çıkış yaparak İslam dinini yayma gayesi ve düşüncesiyle farklı yerlere dağılmışlardır. Aynı şekilde Arap olmayan Müslümanlar da Arap coğrafyasına gelip yerleşmiş ve karşılıklı olarak birbirlerinin dillerini etkilemişlerdir. Ancak doğal olarak yeni bir dil öğrenen kişi, ilk başta o dili kendi anadili gibi konuşması beklenemez ve bazı hataları yapması kaçınılmaz olabilir. Çünkü harflerin, mahreçleri ve sıfatlarıyla telaffuz edilmesi bir yabancı için oldukça zordur. Onun için yeni Müslüman olan acemler de hatalı konuşmalarda bulunup lahn'e-hatalı dil kullanımına- sebep olmuşlardır. Zamanla lahn yaygın halde Kur'ân'ın okunuşuna da sirayet etmiş, hatta Arapların bazı ileri gelenleri bile Kur'ân ayetlerini okurken hata yapmaya başlamışlardır. Gerçekten de Arap olmayan toplumların gruplar halinde Müslüman olmaya başlamaları, Arapça'yı, buna benzer nedenlerden bozulma tehlikesi ile karşı karşıya bırakmıştır. Bu nedenle, dilsel çalışmaların İslam'ın yayıldığı erken bir dönemde başlamış olması, bu durumu daha net bir şekilde ortaya çıkarmaktadır. Fakat lahn adı verilen dil yanlışlarının, bu dili yeni öğrenenlerden ziyade yeni kurulan büyük şehirlerde klasik ve edebî dilden ayrılan ve garipsenen bir konuşma dilinin ortaya çıkmasından ileri geldiğine işaret etmek gerekir.<sup>63</sup>

Daha önce ifade ettiğimiz gibi nahiv ilminin oluşumuyla ilgili farklı açıklama ve rivayetler bulunmaktadır. Başka bir rivayete göre Basra valisi Ziyâd, Ebu'l-Esved'den nahiv alanında bir çalışma yapmasını talep eder, Ebu'l-Esved ise önce bu

<sup>62</sup> Şevki Dayf, *el-Medarisu'n-nahviyye*, s. 11; M. Sadi Çöğenli, *Arap Edebiyatında Kaynaklar*, Erzurum, 1995, s. 157; Selamî Bakırcı, Kenan Demirayak, *Arap Dili Grameri Tarihi*, Erzurum, 2001, s. 17.

<sup>63</sup> Şemsedd'in Muhammed b. Ahmed b. Osman ez-Zehebi, *Siyeru a'lâmi'n-nübehâ*, Beyrut, 1996, IV/82; Dayf, *el-Medarisu'n-nahviyye*, s. 14; ez-Zubeydî, Ebu Bekr Muhammed b. Hasan, *Tabakâtu'n-nahviyyîn ve'l-luğaviyyîn*, nşr. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, Kahire, 1984, s. 21; es-Sirâfî, Ebu Sa'îd, *Ahbâru'n-nahviyyîn'el-Basriyyîn*, Kahire, 1985, s. 16; Cemaleddin Ebu'l-Hasen Ali b. Yusuf el-Kiftî, *İnbahu'r-ruvat 'ala enbâi'n-nuhat*, Kahire, Beyrut, 1986, I, 43; Ebu'l-Ferec el-İsfahanî, *el-Müfredât fi Ğaribi'l-Kur'ân*, Beyrut, 1992, XII, 346; es-Safedî, Salahuddin Halil b. Aybek, *Kitabu'l-Vafl bi'l-vefeyât*, Beyrut, 1991, XVI, 537; el-Enbârî, Ebü'l-Berekât Kemâleddin b. Abdurrahman b. Muhammed, *el-Beyân fi Ğaribi'l-râbi'l-Kur'ân*, Komiyon, Kahire, 1980, s. 10; İbn Hallikan, Ebu'l-Abbas Şemsuddin Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr, *Vefeyâtü'l-a'yan ve enbâü ebnâi'z-zaman*, XI, 36; Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 15; Demirayak, *a.g.e.*, s. 158.

teklifi kabul etmemişse de Tevbe suresinin üçüncü ayetindeki “أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ” “*Allah ve Resülü müşriklerden beridir*” “*ورسوله*” kelimesinin (esreli olarak) yanlış okunduğunu işitince Ziyâd’dan bir kâtip isteyerek kendisinden talep edileni yerine getireceğini söylemiştir.<sup>64</sup> Yine bu olayın farklı bir rivayetine göre Ziyad, Ebu’l-Esved’i çağırttı ve şöyle dedi: "Ey Ebu’l-Esved! Bu acemler çoğaldılar ve Arap dilini bozdular. Bir şeyler hazırlasan da insanların konuşmalarını düzeltsen ve Allah'ın kitabını harekelesen. Ebu’l-Esved ilk önce bu teklifi kabul etmedi. Bunun üzerine Ziyâd, birisini çağırtıp ona: "Ebu’l-Esved’in yolunun üzerine otur ve yanından geçerken ona Kur’ân’dan bir ayet oku ve bir yerinde kasten yanlış yap" dedi. Adam da Ziyâd'ın kendisine söylediği gibi yapar ve Tevbe suresinin üçüncü ayetinin sonundaki (ورسوله) kelimesini merfu‘ yerine mecrur (ورسوله) olarak okur. Bunu duyan Ebu’l-Esved: "İşin bu dereceye vardığını bilmiyordum" diyerek hemen Ziyâd’ın yanına gider ve isteğini kabul ettiğini bildirir.<sup>65</sup>

Görüldüğü gibi nahiv faaliyetlerinin başlamasına vesile olan olaylar değişik rivayetlerle ve değişik bakış açılarıyla anlatılmakla beraber hemen hemen bu olayların hepsinin işaret ettiği kişi Ebu’l-Esved’dir.

#### **IV.II.III. Nahvin Başlangıcına Dair Rivayetlerin Değerlendirilmesi:**

Klasik tarih ve tabakat eserlerinin büyük çoğunluğu, nahvin kurucusu olarak Ebu’l-Esved’i işaret ettiklerini ifade etmişlerdir. Ebu’l-Esved, Arap grameri ve edebiyatını iyi bilen, kelimelerin taşıdıkları manalara vakıf olan, fasih-açık ve anlaşılır konuşan bir âlim ve edip bir şairdi. Onun böyle ulvî ve büyük öneme haiz özelliklere sahip olması ve özellikle Kur’ân'ın yanlış okunması karşısında gösterdiği üstün başarı ve hassasiyet, farklı rivayetlere göre Hz. Ömer ile Hz. Ali veya Basra valisi Ziyâd b. Ebîh tarafından Mushaf yazısında kelimelerin hatasız telaffuz edilebilmesi için yeni bir sistem ve yöntem geliştirmekle görevlendirilmesine vesile olmuştur. Çünkü hafız sahabelerinin sayısının vaktiyle azalması, yaş itibarıyla hafızası zayıflayanların bazı kelimeleri yanlış hatırlamaları gibi sebeplerle beraber fetihler neticesinde sayısı artan başka ırklara mensup Müslümanların hatta yerli Arapların çeşitli dil hataları yapmaları, ayetlerin yanlış okunması tehlikesini

<sup>64</sup> es-Sirâfi, *a.g.e.*, s. 16; el-Kıftî, *a.g.e.*, I, 40; Şevki Dayf, *el-Medarisu'n-nahviyye* s. 14; Demirayak, *a.g.e.*, s. 158.

<sup>65</sup> el-Enbârî, *a.g.e.*, s. 9; İbn Hallikân, *a.g.e.*, XI, 537.

doğurmuştur.<sup>66</sup> Bu karışıklığa bir çözüm aranırken akla gelen ilk ismin Ebu'l-Esved olmasında Hz. Ali ve İbn Abbâs gibi bazı sahabelerin ona olan itimadı ve nihâî olarak ashabın ileri gelenlerinden Kur'ân kıraatine dair bilgileri rivayet etmiş olması da rol oynamıştır.<sup>67</sup>

Ebu'l-Esved'in i'râb-nahiv konusunda Kur'ân'a yapmış olduğu katkının yanında, önemli öğrencilerinden Nasr b. 'Asım el-Leysî, Abdurrahman b. Hurmuz ve Yahya b. Ya'amer, Mushaf'ı harekeleme işini yapmış olmaları yeni bir ilmin temelini atılması bakımından çok önemli bir dönüm noktası olmuştur. Kur'ân'ın harekelenmesi olayı da onlardan alınıp kaydedilmiştir. Bu yapılanlar gerçekten çok önemli işler olup, sonra ki kuşaklar için de Kur'ân'ı lahn' (hata) dan korumuştur. Ancak yaptıkları çalışma, i'rab harekelemesi olup kuralların konması değildir.<sup>68</sup> Bize göre de 'İsa b. Ömer es-Sakafî (ö.149/765) ile Ebu 'Amr b. el-'Alâ bu ilmin ilk mümessilleri olsa gerektir. İbrahim Mustafa'nın, Sibeveyhi (ö.180/796)'nin *el-Kitab*'ındaki müşahedelere dayanan kanaatine göre ise nahve dair ilk eser, Abdullah b. Ebi İshak'ın, ikinci eser de 'İsa b. Ömer es-Sekafi'nin olmalıdır.<sup>69</sup> Ahmed Emin ve muhtemelen ona dayanarak Şevki Dayf, bu tür rivayetlerin, her şeyi Hz. Ali'ye nispet etmek isteyen şiiilerin işi olduğunu belirtmişlerdir.<sup>70</sup> Ki böyle bir iddia sebep sonuç ilişkisi çerçevesinde değerlendirildiğinde ne kadar isabetli ve yerinde bir sonuç doğurduğu görülecektir. İbn Hacer, "Mushaf'ı ilk noktlayan ve Arapça'yı tesis eden Ebu'l-Esved'dir"<sup>71</sup> demiştir.

Eser olarak Ebu'l-Esved tarafından ortaya çıkarılmış bir nahiv kitabı bulunmamakla birlikte konu edilen derslerde bazı kaide ve terimlerin vazedildiğinde şüphe yoktur. Kaldı ki, rivayetlerde zikredilen nahiv terimlerini Ebu'l-Esved'in kullanıp kullanmadığı veya bunların onun yaşadığı devirde oluşup olmadığı tartışması ayrı bir husus, bu kavramların işaret ettiği konuların ele alınıp kurallarının ilk defa tespit ve vazedilmiş olması ayrı bir husustur. Dolayısıyla klasik kaynakların ittifak halinde kabul ettikleri bir gerçek üzerinde yüzyıllar sonra geçerli bir delile dayanmadan Ebu'l-Esved'in nahiv ve diğer ilmi çalışmalarındaki rolünü inkâr

<sup>66</sup> Tefvik Rüştü Topuzoğlu, *a.g. mad., DİA*, X, 311.

<sup>67</sup> Topuzoğlu, *a.g.e.*, X, 312.

<sup>68</sup> Şevki Dayf, *el-Medarisu'n-nahviyye*, s. 17.

<sup>69</sup> Nihat M. Çetin, *a.g. mad. İA*, IX, 36.

<sup>70</sup> Ahmed Emin, *Duha'l-İslâm*, II, 285; Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. I 4.

<sup>71</sup> Ahmed Emin, *a.g.e.*, II, 287.

etmenin en azından haksızlık olacağını düşünmekteyiz. Bu itibarla Mushaf'ın harekelenmesi hadisesindeki son derece yerinde ve hayatî konumundaki hizmeti çoğunluk tarafından kabul edilen Ebu'l-Esved'in geride bir şeyler bırakmış olması muhtemeldir. Bundan dolayı genel saygı ve ahlak bakımından onu Arap dilcilerinin en eskisi saymak gerekir. Yazdıklarından bir şey bize ulaşmadığından, Ebu'l-Esved'in ve talebelerinin yaptıkları bizce yeteri derecede anlaşılabilir olabilir. Ancak bazı Kur'ânî ilimlerle paralel gelişen gramer ve lügat çalışmalarının kısa zamanda pratik hayatın içinde gözle hissedilir derecede önemli ve etkili sonuçlar verdiği de göz ardı edilmemelidir.<sup>72</sup>

Aynı şekilde şunu da ifade etmek gerekir ki, bu alanda yapılan çalışmaların sadece Ebu'l-Esved'in kendisi tarafından ortaya konulan çalışmalar değildir. Mutlaka onun dışında başka kişilerce de benzer ya da farklı çalışmalar yapılmıştır. Bu tür faaliyetlerde bulunan bazı âlimler, büyük bir şöhrete kavuşurken bazıları da hak ettiği kadar bu imkânı elde edememişlerdir. Kimileri de tabakat kitapları müelliflerince tanınmamaları sebebiyle bilinmezliğe uğramışlardır. Bu sebeple de birçok araştırmacı, nahiv tarihinin kapalı ve karanlık kaldığını iddiâ etmiştir.<sup>73</sup>

Kanaatimizce bu konuda en uygun görüş şu olsa gerektir: Nahvin kuruluşu bireysel olarak başlasa da, bir topluluk işi olup birçok kişinin yaptığı çalışmanın ürünü olarak ortaya çıkmıştır. Bu işte emeği geçenlerden kimileri, Arap nahvinin kuruluşuna katkıda bulunmuş, kimileri bu çalışmanın olgunluk aşamasına ulaşmasını sağlamış, kimileri de nahiv çalışmalarının yükseliş dönemini tamamlanması yolunda yaptıklarıyla katkıda bulunmuşlardır. Bu ilmin oluşumunda gayretiyle büyük fedakârlık örneği gösteren Sibeveyh'i, bu ilim ile ilgili mevcut bilgileri bir araya toplamış, sayısı bine ulaşan sayfalarda tedvin etmiş ve hazırladığı bu dökümana “*el-Kitab*” adını vermiştir.<sup>74</sup>

#### **IV.II.IV. Arap Nahvinin Doğuşu:**

Tarihsel gelişim sürecine damga vuran ilk nahiv ekolleri, tümüyle Arap filolojisinin kuruluşunu tesis etmiştir. Ekollerin gramer ve lügat çalışmaları, klasik dil ve edebiyat malzemelerinin derlenmesi çabalarının yanında hicri birinci asrın

<sup>72</sup> Ahmed Emin, *a.g.e.*, II, 285.

<sup>73</sup> Ahmed Emin, *a.g.e.*, II, 286.

<sup>74</sup> Ahmed Emin, *a.g.e.*, II, 287.

başlarında kurulmuş olan iki yeni şehirde, önce Basra'da, aşağı yukarı bir asır sonra da Kûfe'de gerçekleşmiştir. Bu iki bölgedeki dil ve edebiyat çalışmaları farklı prensipleri, sorunları kendilerine mahsus bir ifade biçimi, ele alış ve inceleme tarzları, dolayısıyla ihtilaf ve münakaşaları olan iki filoloji ekolünün doğmasına sebep olmuştur.<sup>75</sup> Aynı şekilde benzer çalışmaları göz önünde bulundurarak Arap nahvinin kuruluşunu ve gelişimini dört döneme ayırmak mümkündür: a) Kuruluş ve oluşum aşaması Basra'da. b) Büyüme ve gelişme aşaması Basra ve Kûfe'de. c) Tamamlanma ve olgunluk aşaması Basra ve Kûfe'de. d) Tercih ve tasnif dönemi Bağdat, Endülüs, Mısır ve Şam'da. Bunların içerisinde Basra ve Kûfe ekolleri, Arap nahvinin oluşumunda son derece önemli rol oynamışlardır. Basra Ekolü dil çalışmalarını başlatma aidiyeti Basralılara aittir. Nahvin bazı temel prensiplerinin tespit edicisi olarak bilinen Ebu'l-Esved ve onun öğrencileri, Basra'da yetişmiş, çalışmalarını büyük oranda orada sürdürmüşlerdir. Bu bakımdan Basra, Arap gramerinin doğuş yeri sayılmaktadır.<sup>76</sup>

Ebu'l-Esved de bir bakıma Basra dil ekolünün kurucusu sayılır ki, böylece bu ekolün başlangıcı çok eski bir döneme uzanmaktadır.<sup>77</sup> Fakat sadece Basra ekolünü bu ilmin tesisinde görmek de isabetli bir tutum değildir. Çünkü Basralı olmayıp bu ilmin inşasında katkıda bulunan kişiler de vardır. Basra ekolü, bir yüzyıl kadar çalışmalarına devam ettikten sonra Kûfe ekolü ortaya çıkmıştır. Basrada programlı bir şekilde ele alınan gramer çalışmalarında emeği geçen âlimlerden Nasr b. 'Asım el-Leysî, 'Anbesetu'l-Fil (ö.100/718), Abdurrahman b. Hurmuz ve Yahya b. Ya'mer, Basra ekolünün ilk tabakasını; İbn Ebi İshâk el-Hadramî, onun öğrencisi Ömer es-Sekafî ve Ebu 'Amr b. el- Alâ (ö.154/770) ise ikinci tabakasını oluşturur. Basra mektebinin üçüncü tabakasını ise; Ebu'l-Hattâb el-Ahfeş (ö.172/788), aruzun kaide ve kurallarını tespit ettiği kabul edilen el-Halil b. Ahmed ve Yunus b. Habîb (ö. 182/798) oluşturmaktadır. Daha sonra Basra nahiv ekolünde gramer çalışmaları, Arap gramerinin usul çerçevesinde ilk açıklamasını vücuda getirmiş olan Sibeveyhi, Ebu Muhammed Yahya b. Mübârek el-Yezîdî (ö.202/817), Ebu Zeyd el-Ensârî

<sup>75</sup> Çetin, a.g. mad., *DİA*, III, 296; Hulusi Kılıç, "Basriyyün", *DİA*, İstanbul, 1992, V, 117.

<sup>76</sup> Demirayak, a.g.e., s. 157.

<sup>77</sup> Çetin, a.g. mad. *İA*, IX, 36.

(ö.215/830) ve Cahiliyyeye dair bilgilerimizi borçlu olduğumuz el-Asma'î (ö.216/831) gibi âlimlerce yürütülmüştür.<sup>78</sup>

İlk başta Basralılardan istifade ederek yetişen Kûfeliler, hicrî II. Yüzyılın sonlarına doğru müstakil bir ekol olarak Kûfe Ekolünü ortaya çıkarmıştır. Basra ekolünün nahiv çalışmalarını başlatmadaki başarılı oluşlarına karşılık Kûfe ekolünün de bu çalışmaların tamamlanmasında bir ayrıcalıkları olduğu söylenebilir. Kûfe'de gramer çalışmalarının ne zaman başladığı kesin olarak bilinmemekle beraber Basralı nahivcilerden ders aldıktan sonra Kûfe'ye gelen Ebu Ca'fer er-Ru'âsî (ö.175/791), Kûfe nahiv mektebinin kurucusu sayılmaktadır.<sup>79</sup> Sibeveyhi tenkitlerinde bu ekolün kurucusu nazarıyla bakılan er-Ru'âsî'den, Kûfeli diye bahsetmiştir.<sup>80</sup> Nahivci, dilci ve yedi kıraat imamından biri ve er-Ru'âsî'nin talebesi olan el-Kisâ'î (ö.189/804), halk dilindeki gramer hataları hakkında bugün elde bulunan ilk risaleyi kaleme alarak yeni bir araştırma alanı açmıştır. Bu anlamda el-Kisâ'î, bir bakıma Kûfe nahiv mektebinin gerçek kurucusu sayılmaktadır. el-Kisâ'î ile başlayan dönem, Basra ekolünün dördüncü tabakasına tekabül etmektedir. Kûfeye mensup âlimler arasında er-Ru'âsî ve el-Kisâ'î dışında el-Mufaddal ed-Dabbî (ö.170/786) ve el-Ferrâ (ö.208/823) gibi âlimler de vardır. Daha sonra Bağdat'ta teşekkül eden ez-Zeccâc ve İbn Cinnî'nin temsil ettiği yeni bir ekol, bu iki ekolün ortaya koyduğu çalışmalara uzlaştırıcı bir yön vermiş ve aralarındaki fikir ayrılıkları gittikçe ortadan kalkmıştır.<sup>81</sup>

Nahve dair telif edilen ilk eserler dil çabalarının hazırlık çalışmaları bir tarafa bırakılırsa, büyük ihtimalle nahve dair ilk kitap yazan âlim Abdullah b. Ebi İshak'tır. Mevcut eski teliflerde ondan ve İsâ b. Ömer'den nakiller yapılmıştır.<sup>82</sup>

Kısaca nahvin i'râb ve diğer ilimlerle olan ilişkisine, tanımına, doğuşuna ve doğuş sebeplerine, gelişme serüveninden olgunlaşma aşamasına kadar geçen sürece değindik. Şimdi de yine bu ilmi zirve noktasına ulaştıran nahiv ekollerini kısaca tanımının ve tanıtmanın faydalı olacaktır. Çünkü sebep sonuç ilişkisi içerisinde

<sup>78</sup> Demirayak, *a.g.e.*, s. 157.

<sup>79</sup> Sibeveyh, Ebu Bişr Amr b. Osman b. Kanber, *el-Kitap*, Mektebet'l-Hancî, Mısır, 1977, II, 70-129-196, III, 258; es-Suyutî, Celâluddin Abdurrahman, *el-Muzhir*, Dârü'l-fikr. Beyrut, 139/1979, II, 400; Demirayak, *a.g.e.*, s.159.

<sup>80</sup> es-Suyuti, *el-Muzhir*, II, 400.

<sup>81</sup> Demirayak, *a.g.e.*, s. 160.

<sup>82</sup> Çetin, *a.g. mad.*, *DİA*, XXI, 296.

böyle bir metodolojinin takip edilmesi daha yararlı ve yerinde bir yaklaşım tarzı olacaktır.



## BİRİNCİ BÖLÜM

### NAHV'İN EKOLLERİ VE İ'RÂBU'L-KUR'ÂN İLE İLGİLİ BAZI ESER VE MÜELLİFLERİ

#### 1. NAHV EKOLLERİ:

Arap dili filolojisinin kuruluşu, klasik dil ve edebiyat malzemesinin derlenmesi, ayrıca ihtiyaca binaen gramer ve luğat çalışmaları, ilk defa Arap yarımadasının kuzeydoğusunda Araplarla Arap olmayanlar arasında adeta sınır vazifesi gören Basra'da başlamış, yaklaşık bir asır sonra da Kûfe'de başlayıp üç asır kadar devam etmiştir.<sup>83</sup>

Hicrî III. ve IV. asırda bu iki şehirde ortaya çıkan ekollerin düşünce ve fikirlerini karıştıran Bağdat ekolüyle nahiv çalışmaları sürmüştür. Bir yandan Basra, Kûfe ve Bağdat ekolleri o bölgenin aynı zamanda İslam dünyasının en gelişmiş düzeyde ilmin merkezini oluşturma yolunda temel teşkil ederken, öbür taraftan Mısır, Endülüs ve başka Arap beldelerinde de nahiv çalışmaları yapılmış ve önemli nahivciler yetişmiştir. Ancak bu uğurda sarf edilen bütün bu çaba ve gelişmelere rağmen Mısır ve Endülüs ekolleri, etkileşim ve katedilen mesafe açısından Basra, Kûfe ve Bağdat ekolü seviyesinde ileri gidememiş ve neticede bu üç ekol temel kabul edilmiştir.

Bu beş ekolü, Sahip oldukları potansiyel ve önem açısından göz önünde bulundurarak kısaca anlatmaya çalışacağız.

#### 1.1. Basra Nahiv Ekolü

Arap nahvinin kurucusu kabul edilen Basra nahiv ekolünün İlk dil faaliyetleri Basra'da yapılmış ve ilk Arap dilcileri bu şehirde yetişmiştir. Yer, zaman ve içerik açısından önem arz eden dil çalışmalarının Basra'da başlamış olmasında, bu şehrin

---

<sup>83</sup> Hulusi Kılıç, “*Basriyyûn*”, *DİA*, V, 118.

yabancı kültür ve düşüncesiyle, Yunan felsefesi ve Aristo mantığıyla olan münasebetinin ileri seviyede olması etkili olmuştur.<sup>84</sup>

Basra mektebinin ilk temsilcileri, Ebu'l-Esved ed-Duelî, İbn Ebî İshâk el-Hadramî, İsa b. Ömer es-Sekaffî, el-Ahfeş el-Ekber ve Yunus b. Habîb'dir. Bunlardan sonra gerek bu mektebin gerekse Arap dilinin iki büyük âlimi olan el-Halil b. Ahmed ile talebesi Sîbeveyh gelir. Basra mektebi mensupları arasında Sîbeveyh'ten sonra da el-Ahfeş el-Evsat (ö.215/830), Ebu 'Ubeyde Ma'mer b. Musennâ (ö.209/824-25) Ebû Zeyd el-Ensârî (ö.215/830), el-Asma'î (ö.216/831), Ebu 'Ubeyd Kâsım b. Sellâm (ö.224/838), Ebû Osman el-Mâzinî (ö.249/863), el-Mubberred ve İbn Dureyd (ö.321/933) gibi büyük âlimler birbirini takip etmiştir.<sup>85</sup>

Basra ekolünün çalışmaları sem'â' (duyum) ve kıyas'a dayanmaktadır. Arap dilini hatasız bir şekilde konuşan bedevîlerin çöle yakın bir şehir olan Basra'da toplanması, Cahiliye dönemindeki 'Ukaz panayırını andıran Mirbed'in Basra'da bulunması gibi sebeplerden ötürü Basriyyûn, titizlikle seçtikleri bedevî Arapların fasih lehçesini dayanak kabul edip dile ait genel kurallar koymuşlardır. Fakat Basra ekolü, bu kurallara uymayan şekilleri şâz kabul ederek onlar için ayrıca kaide koymaya gerek duymamışlardır.<sup>86</sup>

Basra nahiv ekolünün en önemli dilcisi İsa b. 'Ömer ve 'Amr b. el-'Alâ'nın talebesi el-Halil b. Ahmed'dir. Yalnız Basra dil mektebinin değil asrının müstesna bir dil âlimidir. el-Halil b. Ahmed, amiller nazariyesini bugünkü haliyle kuran, detaylandıran, hüküm ve kaidelerini koyan kişidir. el-Halil b. Ahmed, nahiv kaidelerini illetlere dayamıştır.<sup>87</sup>

el-Halil b. Ahmed'den sonra Basra dil mektebinin en meşhur dilcisi el-Halil'in öğrencisi Sîbeveyh'tir. Sîbeveyh, el-Halil'in ders halkasında tuttuğu notları vefatından sonra telif etmiştir. Sîbeveyh'in bu eseri "*el-Kitâb*" ismiyle meşhur olmuştur. Yaşadığı dönemde *el-Kitâb* dendiğinde bu kitabın Sîbeveyh'in kitabı olduğu hemen anlaşılırmaktaydı. Daha sonraki asırlarda da Sîbeveyh'in bu eseri *el-Kitâb* ismiyle kalmıştır. *el-Kitâb* incelendiğinde içinde bir takım karışıklıklar göze

<sup>84</sup> Şevki Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye*, s. 18-22.

<sup>85</sup> Hulusi Kılıç, *a.g. mad.*, V, 118.

<sup>86</sup> Hulusi Kılıç, *a.g. mad.*, V, 117.

<sup>87</sup> Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 38.

çarpar. Ancak bu anlam karışıklıkları bu eserin nahiv ve sarf kaidelerini detaylı olarak işleyen ilk kitap olmasından kaynaklanmaktadır.<sup>88</sup>

Sîvebeyh'ten sonra Basra nahiv ekolü dilcilerinin en büyüğü Sîveveyh'in öğrencisi el-Ahfeş el-Evsat lakabıyla tanınan Sa'îd b. Mes'ade'dir. *el-Kitâb*'ı Sîveveyh'ten kıraat yoluyla rivayet etmiştir.<sup>89</sup> el-Ahfeş, Kıraatların ve Arap şiirinin şaz olmasına bakılmaksızın kıyasın asıl kabul edilebileceği görüşündeydi ve bu konuda Kûfelilerin fikir babasıydı.<sup>90</sup>

Basra mektebinin en önemli âlimlerinin sonuncusu olarak el-Mubberred gösterilir. El-Mubberred, Ebû Amr el-Cermî'den (ö.h.225) "*el-Kitâb*"ı okumaya başlamış, hocasının vefat etmesi üzerine eseri Ebû Osman el-Mâzinî'den (ö.h.249) okuyarak tamamlamıştır. el-Mubberred'in çalışma yöntemine göz atıldığında, kendisinden önceki Basralı mezhep imamlarının takip ettiği metot üzerine bir yol izlediği görülür. el-Mubberred, görüşlerini devamlı bir delile dayandırma konusunda son derece büyük gayretler sarf etmiştir. El-Müberred'e göre her bir görüşün onu temize çıkaran bir illete ihtiyacı vardır.<sup>91</sup>

## 1.2. Kûfe Nahiv Ekolü

İslam fetihleri vesilesiyle ana dili Arapça olmayan halkların İslâmiyet'i kabul edip Araplarla karışmasının sonucu olarak Kur'ân kıraatinde hatalı okuyuşlar, Arap dilinin kullanımında yanlışlar ortaya çıkmaya başlamıştır. Bu duruma mani olmak ve İslamla yeni tanışan Müslümanlara Arapçayı doğru öğretmek gayesiyle Arap dilinin doğru kullanım kaidelerinin tespitine yönelik ilk çalışmalar hicri I. yüzyılın ikinci yarısında Basra'da başlamış, yaklaşık bir asır sonra da aynı paralellikte gelişme gösteren çalışmalar Kûfe'de ortaya çıkmış ve üç asır kadar devam etmiştir. Bu iki bölgedeki dil ve edebiyat çalışmaları, prensipleri ve meselelere bakış açıları birbirinden farklı olan, dolayısıyla aralarında ihtilaflar bulunan iki dil mektebinin doğmasına yol açmıştır.<sup>92</sup> İlk başta Basriyyûn'dan istifade ederek yetişen ve h. II. yüzyıl sonlarında ayrı bir grup oluşturan Kûfiyyûn, rekabet düşüncesinin etkisiyle hararetli bir çalışma içine girmiştir. Kûfe'de Ali b. Hamza el-Kisâf (ö.189/805) ve

<sup>88</sup> Şevki Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye*, s. 62.

<sup>89</sup> Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 95..

<sup>90</sup> Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 100-102.

<sup>91</sup> Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 131.

<sup>92</sup> Hulusi Kılıç, "*Kûfiyyûn*", *DİA*, Ankara, 2002, XXVI, 345.

Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ (ö. 207/822) gibi iki büyük gramer âlimi yetiştikten sonra bu iki mektep mensupları arasında görüş ayrılıkları çoğalmıştır. İlk ihtilaf, Kûfe'nin temsilcisi Ebû Ca'fer er-Ru'âsî (ö.187/803) ile Basra'nın temsilcisi el-Halil b. Ahmed arasında başlamış, daha sonra Kûfeli el-Kisâî ile Basralı Sibeveyh arasında devam etmiştir.<sup>93</sup>

el-Kisâî, Kûfe nahiv ekolünü üç temel üzerine inşâ etmiştir: 1-Şiir, söz ve kıraatlerin şâz olanlarından şevâhid ve örnekler rivayet etmek. 2-Kullanım yaygınlığı olarak az, nâdir ve şâz olanlar üzerine nahiv kural ve kâidelerini koyarken kıyasta bulunmak. 3-Basra nahiv ekolü ile ihtilafları çoğaltmak. İki mezhep arasındaki ihtilâfî ele alan en kapsamlı ve meşhur eser, Kemaleddîn el-Enbârî'nin ayrıntılı yazmış olduğu "*el-İnsâf fi mesâili'l-hilâf beyne'n-nahviyyîn el-Basriyyîn ve'l-Kûfiyyîn*"dir. el-Enbârî bu eserinde iki mezhep arasında ihtilaflı olan 121 mesele işlemiştir.<sup>94</sup> İki mekteb arasındaki en meşhur ihtilaflardan biri mübtedâ ve haberi ref' eden amilin ne olduğu konusudur. Kûfiyyûn'a göre, mübtedâyı ref' eden haber, haberi ref' eden de mübtedâdır. Basriyyûn'a göre, mübtedâyı ref' eden manevî amel ibtidâdır. Haber konusunda Basralılar ihtilafa düşmüşlerdir. Bazıları haberin yalnız ibtidâ ile merfu olduğunu söylerken bir kısmı da ibtidâ ve mübtedânın beraber haberi merfu kıldıkları yönündeki görüşünü benimsemişlerdir.<sup>95</sup>

Kûfe nahiv ekolünün el-Kisâî'den sonraki en önemli temsilcisi el-Ferrâ'dır. el-Ferrâ, metod olarak hocasının yolunda devam etmiş ve Kûfe nahiv ekolünü ve ıstılahlarını son haline getirmiştir.<sup>96</sup> el-Ferrâ, birden fazla konuda Basra nahiv ekolü temsilcileri ile ihtilafa girmişlerdir. Bu ihtilaflardan biri fiil ve mastar konusundadır. el-Ferrâ'ya göre, fiil asıldır, mastar fiilden türemiştir. Basra ekolüne göre mastar asıldır, fiil ondan müştaktır. el-Ferrâ ile Basra nahiv ekolü arasındaki başka bir ihtilaf, isim ve fiilde i'râbın asıl mı fer' mi olduğu konusudur. Basralı nahivcilere göre i'râb isimlerde asıl, fiillerde fer'dir. el-Ferrâ'ya göre i'râb, isimler gibi fiillerde fer'dir. Bir diğer ihtilaf ise, fiiller ve bölümleri meselesidir. Basralılar fiilleri mâzî, muzârî' ve emir olmak üzere üçe ayırmışlardır. el-Ferrâ ve Kûfeliler ise fiilleri mâzî,

<sup>93</sup> Hulusi Kılıç, *a.g. mad.*, XXVI, 346.

<sup>94</sup> Hulusi Kılıç, "*el-İnsâf*", *DİA*, İstanbul, 2000, XXII, 320.

<sup>95</sup> Ebu'l-Berekât Kemâleddin el-Enbârî, *el-İnsâf fi mesâili'l-hilâf beyne'n-nahviyyîn el-Basriyyîn ve'l-Kûfiyyîn*, thk. Cevdet Mebrûk-Muhammed Mebrûk, 1. baskı, Kahire, el-Mektebetu'l-Hâncî, 2002, s. 40.

<sup>96</sup> Şevki Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye*, s. 195.

muzârî‘ ve dâim şeklinde üçe ayırmışlardır. el-Ferrâ dâim fiille emir fiili değil, ismi fâili kastetmiştir. el-Ferrâ'nın nahiv konularında da el-Kisâ'î ile farklı görüşlere sahip olduğu yerler vardır. Bu yerlerden biri, muzârî‘ fiili ref‘ eden ‘âmil konusunda el-Kisâ'î, ‘âmilin muzaraat harfleri olduğu görüşünü benimserken, el-Ferrâ ise, başında nasb ve cezm edatlarının olmamasının muzârî‘ fiilin merfûluğunda ‘âmil olduğu görüşünü ileri sürmüştür.<sup>97</sup>

### 1.3. Bağdat Nahiv Ekolü

Basra ve Kûfe nahiv ekolleri arasında devam eden ihtilafların aşağı yukarı son bulduğu hicri IV. asırda nahiv uleması, her iki ekolün görüşlerine karşılık kendi düşüncelerine daha uygun gelen bir anlayışı tercih etmeye başladılar. Bazı ihtilaflı meselelerde, iki ekolün görüşlerinden birini ya da her ikisini bir arada zikrediyorlardı. Bu yeni ekole, Bağdat'ta ortaya çıkması nedeniyle Bağdat ekolü ismi verildi. Aynı şekilde Bağdat nahiv ekolü, Basra ve Kûfe ekollerine ait görüş ve içtihatlardan tercih yapma usulünü benimseyen bir ekoldür.

Ebu'l-Hasen b. Keysân (ö.h.299), Bağdat nahiv ekolünün ilk büyük dil bilimcisi olarak kabul edilir. Sa'leb ve el-Mubberred'den ders almıştır.<sup>98</sup> Nahiv ilminde Kûfe ve Basra nahiv ekollerinin görüşlerinden faydalanmıştır. Bu iki ekolden birine diğerinden daha fazla meyli yoktur.<sup>99</sup>

Bağdat nahiv ekolünün, Arap dil biliminde görüşü ağır basan nahivcilerinden Ebu Ali el-Fârisî (ö.377/987) ve öğrencisi İbn Cinnî en meşhurlarıdır. Ebu Ali el-Farisî, Ebu İshak ez-Zeccâc'ın talebesi ve İbn Cinnî'nin hocasıdır. Ebu Ali el-Fârisî, bazı konularda Basralıları desteklemiş, bazı konularda Kûfelilerin görüşlerini doğru kabul etmiş, bazen de kendine has görüşler ileri sürmüştür.<sup>100</sup> Ebû Ali el-Farisî'nin öğrencisi İbn Cinnî, *el-Hasâ'is* isimli eseriyle meşhur olmuş, Basra ekolüne meyilli Bağdatlı bir dilcidir. İbn Cinnî birçok konuda Basra nahiv ekolü dilcileriyle

<sup>97</sup> Şevki Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye* s. 196; Ebu Zekeriyya Yahya b. Ziyâd el-Ferrâ, *Me'âni'l-Kur'ân*, 3. baskı, Âlemu'l-Kutub, Beyrut, 1983, I, 165.

<sup>98</sup> Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 248.

<sup>99</sup> es-Sîrafî, *Ahbârün'n-nahviyyîn el-Basriyyîn*, thk. Taha Muhammed ez-Zeynî ve Muhammed Abdu'l-Mun'im el-Hafâcî, Kahire, 1955, s. 80; Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 249.

<sup>100</sup> Şevki Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye*, s. 259.

mutabıktır. Bu mutabakattan biri iştikâk konusundadır. İbn Cinnî Basralılar gibi mastarın asıl, fiilin ise ondan türemiş olduğu görüşündedir.<sup>101</sup>

#### 1.4. Diğer Nahiv Ekolleri

Görüldüğü gibi Bağdat nahiv ekolünün takip ettiği tercih metodu, sonrasındaki nahiv çalışmalarında takip edilen metod olmuştur. Başta Endülüs ve Mısır olmak üzere çeşitli Arap beldelerinde yapılan nahiv çalışmalarında önceki nahiv ekollerinin içinden görüşleri seçme/tercih etme metodu kabul görmüştür. Şimdi Basra, Kûfe ve Bağdat kadar ileri düzeyde olmasa da çeşitli beldelerde yapılan nahiv çalışmalarına göz atacağız.

##### 1.4.1. Endülüs Nahiv Ekolü

Bağdat ekolünden sonra kurulan Endülüs ekolü, Bağdat ekolünde olduğu gibi Basra ve Kûfe ekollerinden birine bağlılığı yoktur. Görüş olarak daha önceki nahivle ilgili görüşlerden yirmi bir tanesini tercihlerde bulunmuşlardır. Bununla beraber özgün görüşler koyan nahivciler de mevcuttur. Önceki nahiv eserleriyle ilgili şerh ve ihtisar çalışmaları Endülüs'teki nahiv çalışmalarında önemli bir yer tutar.

Endülüslü ilk nahivci doğuya gidip el-Kisâ'î ve el-Ferrâ'ya talebe olan Cûdî b. Osman (ö.198/813)'dır. Cûdî b. Osman Endülüs'e Kufelilerin kitaplarını getiren ilk kişidir. Vefatına kadar Endülüste nahiv dersleri vermiştir.<sup>102</sup> İbn 'Usfûr (ö.663/1284), Ebû Hayyân (ö.h.745) gibi önemli dilciler Endülüs nahiv ekolüne mensupturlar. Burada bir diğer Endülüslü meşhur nahivci İbn Mâlik et-Tâî (ö.h.672) dir. İbn Mâlik, hadisle iştişhâdı çok yapmasıyla, sarf ve nahiv konularını manzûm olarak sunmasıyla meşhur olmuş bir dilcidir. Nahiv konularını işlediği meşhur manzum (vezinli) eseri *Elfiye* 1000 beyitten oluşmaktadır.<sup>103</sup> Yıllarca ilim tahsil edenlerin elinden düşürmediği *Elfiye-i İbni Mâlik*, günümüzde de ilim tahsil edilen merkezlerin birçoğunda ve özellikle de klasik medreselerde hala kendine özgü veciz ve imtiyazlı özelliğini sürdürmektedir.

<sup>101</sup> İbn Cinnî, *a.g.e.*, I, 119.

<sup>102</sup> ez-Zübeydî, *Tabakâti 'n-nahviyyîn 'el-luğaviyyîn*, s. 252.

<sup>103</sup> Şevki Dayf, *a.g.e.*, s. 310.

### 1.4.2. Mısır Nahiv Ekolü

Mısırda nahiv çalışmaları, Kurân-ı Kerim'in i'râb noktaları ve harflerinin noktalanması çalışmalarıyla beraber erken bir zamanda başlamıştır. Ebu'l-Esved ed-Duelî'nin öğrencisi olan Abdurrahman b. Hurmuz (ö.117/735), Kur'ân-ı Kerim'in noktalanma ve harekelenme faaliyetlerinin yayılması noktasında çaba sarfeden kıraat âlimlerindedir. Nafi'den sonra en meşhur Mısırlı kıraat âlimi Verş lakabıyla tanınan Osman b. Sa'îd (ö.197/812)'dir. Verş sadece kıraat âlimi değil aynı zamanda önemli bir Arap dili âlimidir. Mısır nahiv ekolüne mensup nahivcilerin takip ettikleri metod, Bağdat nahiv ekolü metodu olan tercih/seçim metodudur. Mısır nahiv ekolünün en önde gelen nahivcileri, İbnu'l-Hâcib (ö.646/1248), İbn Hişâm (ö.762/1361) ve Suyutî (ö.911/1505)'dir.<sup>104</sup>

Arap dilbilgisine damga vuran dil bilginlerinin geliştirmiş oldukları metodolojisi, yani çalışma yöntem ve biçimleri incelendiği zaman, birbirini karşılıklı etkilemenin yanında, farklı bakış açılarının geliştirilmesine; yeni rekabet ortamlarının oluşmasına zemin hazırladığına; farklı ekollerin teşekkülüne vesile olduğu görülecektir. Bu da Arap dilbilgisi üzerine yapılan çalışmalara zenginlik katmış, bol miktarda çeşitliliği sağlamıştır. Netice olarak bu ilim detaylı bir biçimde en ince noktasına kadar tüm yönleriyle incelenme imkânını bulmuş; söyleyecek sözü olan sözünü söylemiştir.

Çoğu zaman birbirinin müteradifi (yakın anlamlı) olarak kullanılan i'râb ve nahiv kelimeleri ile ilgili kısaca bilgi verdikten ve nahiv ekollerini tanıttıktan sonra şimdi de i'râb ile ilgili üçüncü asırdan sekizinci asra kadar bazı önemli müellif ve eserlerini tanıtmaya çalışacağız. İnanıyoruzki bu tür ilimlere damga vuran önemli bazı âlimleri ve eserlerini tanıtmak netice bakımından faydalı olacaktır. Bunu yaparken çalışmamızın amacına ve ruhuna uygun olarak işin detayına kaçmamaya ve konuyu kısa tutmaya azami derecede dikkat edeceğiz. Amacımız Yunus sûresini i'râb-nahiv, sarf ve belâğat yönünden incelemek; bu çalışmaya geçmeden önce zikrettiğimiz konular hakkında bu sûreyi anlamamıza yardımcı olacak bir ön bilgiye sahip olmaktır.

<sup>104</sup> Şevkî Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye*, s. 328.

## 2. İ‘RABU’L-KUR’ÂN İLE İLGİLİ BAZI ESERLER VE MÜELLİFLERİ

Daha önce de ifade ettiğimiz gibi İslamın farklı coğrafyalara yayılması ve farklı ırklara mensup toplulukların İslama girmeleri vesilesiyle, İslamın ilk döneminden itibaren i‘râb ile ilgili lahn-hatalı okumalar ortaya çıkmıştır. Bu hataların ortadan kaldırılmasına yönelik birçok girişimde bulunulmuş ve Arap dil bilimcileri yoğun bir çalışma örneğini sergileyerek çok sayıda eser ortaya koymuşlardır. İ‘râb-nahiv, sarf, belâğat, me‘âni’l-Kur’ân, i‘râbu’l-Kur’ân ve tefsir ile ilgili ihtiyaca binaen fazlaca kitap yazılmıştır. Zamanla dil bilimi tefsirlerin ilk cevherini oluşturan me‘âni’l-Kur’ân ile i‘râbu’l-Kur’ân türünden eserler arasında kuvvetli bir ilişki meydana gelmiştir. Me‘âni’l-Kur’ân bünyesinde etkileşim ve gelişim imkânı bulan i‘râbu’l-Kur’ân, sonraki dönemlerde kendine özgü kaide ve kuralları olup kaynaklara sahip müstakil bir ilim haline gelmiştir.

Bu konuya kaynaklık etmesi bakımından Sibeveyh’in *el-Kitab* isimli eseri oldukça etkili olmuştur. Ebu Hayyân’ın (ö.745/1345), ayetlerin dilsel açılımlarını ve özellikle de i‘râb tahlillerini ön plana çıkararak kaynak değerindeki bu eser ile ilgili değerlendirmesi son derece önemlidir:

“*El-Kitab*”, Kur’ân’ı anlamada ve i‘râb ilminden haberdar etmesi yönünden bir basamaktır. Tefsir ilmine ilgi duyan ve onda uzmanlaşarak özgürce ve derinlemesine inceleme yapmak isteyenlerin bu esere uzunca vakit ayırmaları gerekir. *El-Kitab*, bu konuyla alakalı sorunları çözmeye önemli bir ihtiyaç ve kaynaktır.<sup>105</sup>

Buradan yola çıkarak, Arap dili edebiyatı ve Kur’ân’a yönelik filolojik çalışmaların etkileyici unsuru olan hatalı okuma faktörü üzerine girilen i‘râb-nahiv, sarf, belâğat ve i‘râbu’l-Kur’ân ile ilgili yaptığımız kısa tanımlamaları ve nahiv ekollerini ve oluşum sürecini ifade ettikten sonra, şimdi de h. III. asırdan VIII. asra kadar geçen döneme damga vuran i‘râbu’l-Kur’ân hakkında bazı önemli eser ve müellifini tanıtmaya çalışacağız.

### 2.1. Hicrî III. Asır

İ‘râbu’l-Kur’ân ile ilgili ilk eserler, hicrî üçüncü asırda verilmeye başlanmıştır. Sibeveyh’in “*el-Kitab*” isimli eseri kaynaklarda bu konuyu ele alan ve

<sup>105</sup> Ebû Hayyân, Esirüddin Muhammed b. Yusuf el-Ceyyânî, *Tefsîrû’l-bahri’l-muhîr*, Dâru’l- Kutubi’l-İlmiyye, Beyrut, 1993, I, 101.

bazı âyetlerin i‘rabından bahseden ilk çalışma olarak görülür.<sup>106</sup> Yine İrabu'l-Kur‘ân adını ilk kullanan eserin de Kurtub’a (ö.206-821) ait olduğu belirtilmektedir.

**2.1.1.** Yahya b. Ziyad b. Abdillâh b. Manzur ed-Deylemî Ebu Zekerîyya el-Ferrâ (144-202 / 761-822)

Kûfe dil ekolü imamlarından olan bu zat, nahiv, dil ve edebiyât konusunda Kisaî‘den sonra Kûfelilerin en önde gelenlerindedir.<sup>107</sup> es-Sa‘lebî (ö.427/1036) onunla ilgili: ”Ferrâ olmasaydı dil bilgisi de olmazdı” diyerek önemine dikkat çekmiştir.<sup>108</sup> Kûfede doğmuş ve Mekke yolunda vefat ettiği söylenen müellifin; “*Me‘âni‘l-Kur‘ân*”, “*el-Cem‘ ve‘t-tesniye fi‘l-Kur‘ân*”, *el-Mesâdir fi‘l-Kur‘ân*”<sup>109</sup> isimli eserleri i‘rabü‘l-Kur‘ân ile ilgilidir.

**2.1.2.** Ebu‘l Hasan el-Ahfeş el-Evset Sa‘id b. Mes‘ade (ö. 215/830)

İlmî hayatını Basra‘da geçirmiş olan Ahfeş‘in, Bağdat‘a gidip gitmediği konusunda kesin bir bilgi yoktur. Sibeveyh, İsâ b. Ömer, Yunus b. Habib ve Ebu Sa‘id el-Ensârî‘den ders almıştır.<sup>110</sup> Tarihçilere göre 210 veya 215 / 830 yılında vefat etmiştir.<sup>111</sup>

**Eser:** “*Me‘âni‘l-Kur‘ân*” nahiv ilminde oldukça etkili olmuştur. *Me‘âni‘l-Kur‘ân*, Sibeveyh‘in kitabından sonra Arapça hakkında günümüze ulaşan en önemli ve en eski eserlerdendir.

Yazar bu eserinde, sûreleri mushaftaki tertibe göre ele almıştır. Ancak sûreleri genelde mushaftaki ismiyle değil de ilk ayetle isimlendirmiştir. Fatiha ve Bakara sûrelerinde önemli bir çaba sarf etmiş, iki yüz sayfaya yakın olan kitabının elli beş sayfasını bu iki sûreye ayırmıştır. Nâs sûresini bitirdikten sonra kitabının sonuna iftitah (başlama) duası, kunut, teşehhüd ve âmin lafızlarının tefsirini de eklemiştir.<sup>112</sup>

<sup>106</sup> Sibeveyh, *el-Kitap*, II, 70-129- 196, III, 258.

<sup>107</sup> es-Suyûtî, *Buğyetü‘l-vuât*, II, 333.

<sup>108</sup> el-Kıftî, *İnbâhü‘r-ruvât*, Kahire 1969, IV, 1-17.

<sup>109</sup> el-Kıftî, *a.a.e.*, IV, 1-17; Abdulhamid Birişik, *İ‘rabü‘l-Kur‘ân* mad. *DİA*, XXII, 377.

<sup>110</sup> el-Kıftî, *a.g.e.*, II, 36; es-Suyûtî, *a.g.e.*, III, 59; Ömer Rıza Kehhâle, *Mu‘cemü‘l-Müellifin Te râcimu Müsennifi‘l-Kutubi‘l-Arabiye*, Dimeşk, 1960, I, 769.

<sup>111</sup> Ebu Ğays Muhammed Hayruddin b. Muhammed b. Ali b. Faris ez-Zirikli, *el-A‘lâm, Kamûsü terâcim li-eşheri‘r-ricâli ve‘n-nisâ min‘el-‘Arab ve‘l-müste‘rabîn ve‘l-müsteşrikin*, III, 102; el-Harrâd, Ahmed b. Muhammed, *Menhecü‘l-Ahfeşi‘l-Evsat fi‘d-dirâseti‘n-nahviyye*, Beyrut-Lübnan, 1395/1975, s. 7.

<sup>112</sup> el-Harrâd, *a.g.e.*, s. 9-14.

**2.1.3.** Muhammed b. Yezid b. Abdi'l-ekber es-Semâli el-Ezdi Ebu'l- Abbâs el-Müberred (210-286 / 286-289) <sup>113</sup>

Basra'da doğup, Bağdat'ta vefat etmiş olan el-Müberred, Basra ekolü nahivcilerin başıdır. <sup>114</sup> Müellif, Ebu Osman el-Mâzinî, Ebu Hatim es-Sicistânî, Ebu'l-Fazl Riyâsî gibi hocalardan ders almıştır. Konuyla ilgili olarak “*Me'âni'l-Kur'ân*” ve “*İ'râbü'l-Kur'ân*” adındaki eserler bulunmaktadır. <sup>115</sup> Ancak basıldığı hakkında kaynaklarda bir bilgi bulunmamaktadır.

**2.1.4.** Ahmed b. Yahya b. Zeyd b. eş-Şeybânî Ebu'l-Abbâs es-Sa'lebî (200-291/816-904)

Nahiv ve dilde Kûfe imamı olan es-Sa'lebî, Bağdat'ta doğup büyümüştür. “*Me'âni'l-Kur'ân*” ve “*İ'râbü'l-Kur'ân*” isimli eserleri, *İ'râbü'l-Kur'ân* ile ilgilidir. <sup>116</sup> Bunların dışında Kisâ'î, Ma'mer b. Müsennâ, İbn Kuteybe'ye ait eserler de vardır. Ayrıca bu döneme ait eserlerden büyük bir bölümü günümüze kadar ulaşmamıştır. Bunların varlığı sadece kaynaklarda geçmektedir.

## **2.2. Hicrî IV. Asır**

**2.2.1.** ez-Zeccâc Ebu İshâk İbrahim b. es-Serî b. Sehl (311/923)

Gerçek ismi Ebu İshâk İbrahim b. Sehl'dir. İlk zamanlarda camcılıkla uğraştığı için “ez-Zeccâc” lakabıyla ün kazanmıştır. Öğrenciliğe Sa'leb'in yanında başlamış, daha sonra onun Bağdat'a gitmesiyle el-Müberred'in dersine katılmıştır. <sup>117</sup>

Güzel ahlaklı, faziletli ve takvalı olarak anlatılan ve Maliki mezhebine bağlı olan ez-Zeccâc, tefsiri “*Me'âni'l-Kur'ân*”da da yer yer bunu göstermektedir. ez-Zeccâc, Arap tarihinde fikri gelişmelerin yoğun olduğu, Basra ve Kûfe ekolünün birbirine yaklaştığı üçüncü asırla dördüncü asrın bir bölümünde yaşamıştır.

<sup>113</sup> Kâtib Çelebi, *Keşfu'z-Zunun*, I, 123.

<sup>114</sup> ez-Zirikli, *el-A'lâm*, VII, 144

<sup>115</sup> el-Kıftî, *İnbâhü'r-ruvât*, III, 251

<sup>116</sup> Şevki Dayf, *el-Medârisu'n-nahviyye*, I, 323; ez-Zirikli, *a.g.e.*, I, 267

<sup>117</sup> İbnu Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yân ve enbâü ebnâi'z-zaman*, Daru Sadır, Beyrut, 1398/1978, I, 99; Kehhâle, *Mu'cemu'l-müellifin*, I, 27.

### **Eserleri:**

*a-Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbuhu:*

Bu eser, ez-Zeccâc'ın farklı isimlerle anılmış olan en önemli eseridir.<sup>118</sup> İ'râb'a daha fazla önem verip mukaddimesinde i'râb'ı başa aldığı görülür. Kur'ân'ın tefsiri için i'râb'ı gerekli gören ez-Zeccâc, bu tefsirin te'lifi için yaklaşık olarak on altı yılını harcamıştır.<sup>119</sup> Ayetlerden hemen sonra tahlil edeceği kelimeyi getirir. Daha sonra dil kökünü araştırarak manalarını veren müellif, görüşlerini şiirlerle delillendirdikten sonra, ihtiyaç gördüğünde ayetleri i'râb eder ve farklı kıraatlere yer verir.

*b-İ'râbu'l Kur'ân el-Mensûb ila Zeccâc:*

**Tahkik:** İbrahim el-Ebyârî

Bu kitap üç cilt olup toplam 90 baktan oluşur. 1. ciltte: 398 sayfa, 19 bab vardır. 2. ciltte: 376 sayfa, 25 bab vardır. 3. ciltte: 330 sayfa, 46 bab vardır. Muhakik, kitabın girişine “Takdim” değil “Tehmîd” başlığını yazmış. Kitap “ez-Zeccâc'a nisbet edilen” notuyla basılmıştır.

ez-Zeccâc, bu telifinde Sibeveyh'in “*el-Kitab*” adlı eserinin etkisinde kalmış, O da nahiv, sarf, lugat gibi konuları kitabında toplamıştır. Aralarındaki fark ise Sibeveyh'in “*el-Kitab*”ı bir gramer kitabı olup onu Kur'ân'a has kılmamıştır. Fakat ona göre i'râb, nahvin semeresi veya nahvin tatbik edilmiş halidir.<sup>120</sup>

### **2.2.2. Ebu Cafer Ahmed b. Muhammed b. İsmail en-Nehhâs (ö.338 / 950)**

Mısırda doğan en-Nehhâs'ın doğum tarihi tam olarak kitaplarda yer almamaktadır.<sup>121</sup> en-Nehhâs, Bağdat'ta el-Müberred ve talebelerinden, Ahfeş, Nıftaveyh, ez-Zeccâc vb. âlimlerden ders almıştır.<sup>122</sup> Daha sonra Mısır'a geri dönmüştür. Orada Nesâî ve diğerlerinden ders almıştır. Sonra ders verip kitap yazmaya başlamıştır. Eserlerinin elliden fazla olduğu söylenir. (338/950)'de Mısırda vefat etmiştir.<sup>123</sup>

<sup>118</sup> ez-Zirikli, *el-A'lâm*, I, 40.

<sup>119</sup> Kâtib Çelebi, *a.g.e.* I, 21

<sup>120</sup> ez-Zirikli, *a.g.e.*, VII, 127

<sup>121</sup> ez-Zirikli, *a.g.e.*, VIII, 208; Kehhâle, *Mu'cemü'l-müellifin*, I, 252.

<sup>122</sup> İbnu Hallikân, *a.g.e.*, I, 99-100; es-Suyûtî, *Buğyetü'l-vu'ât*, I, 362.

<sup>123</sup> İbnu Hallikân, *Vefeyâtü'l-a'yan*, I, 102.

**Eser:** *İ 'râbu'l-Kur'ân*:

**Tahkîk:** Dr. Zahir Gâzî Zâhid

Bu kitabın önemi, bu ilme has olarak kaleme alınan ilk kitap olma özelliğine sahip oluşundandır. en-Nehhâs, bu kitabında çeşitli nahiv mezheplerinin görüşlerini toplamış, doğru olanları belirtmiş, yanlış olanlara da cevap vermiştir.

Bu alanda kitap yazanlar için kaynaklık eden bu eseri, kitaplarına kaynak edinen beş âlim; Mekkî b. Ebi Tâlip, Ebu'l-Bereket b. Enbârî, Ebu Abdullah Muhammed b. Abdullah el-Kurtubî, Ebu Hayyân Muhammed b. Yusuf el-Endülüsî ve ez-Zerkeşî gibi âlimlerdir.<sup>124</sup>

### **2.3. Hicrî V. Asır**

**2.3.1.** Ebu Muhammed, Mekkî b. Ebi Tâlip Hammuş b. Muhammed el-Kaysî (355-437/966-1045)

El-Kaysî, Hicri 355 yılında Kayravan'da doğmuş ve orada yetişmiştir. 13 yaşında iken Mısır'a gidip orada 6 yıl kaldıktan sonra tekrar Kayravan'a dönmüş ve burada eğitimini tamamlamıştır.<sup>125</sup> Hicri 393 yılında Endülüs'e gidip burada ders vermeye başlamıştır. Bir süre sonra Muzaffer Abdülmelik b. Ebi 'Amir, onu Zahire Üniversitesine, daha sonra Muhammed b. Hişâm onu Kurtuba'daki Üniversitenin mescidine tayin etmiştir. Vefat edene kadar bu görevine devam etmiştir.<sup>126</sup> Kaynaklarda belirtildiğine göre el-Kaysî, h. 437 yılının<sup>127</sup> Muharrem ayının bir cumartesi günü sabah namazında vefat ettiğinde ittifak etmişlerdir.<sup>128</sup> Cenazesini oğlu yıkamıştır.<sup>129</sup>

**ESER:** *Müşkil'ü-i 'râbi'l-Kur'ân*

Eser, bu ismin dışında bazı kaynaklarda "*İ 'râbu'l-Kur'ân*", "*Tefsiru İ 'râbi'l-Kur'ân*" olarak da geçmektedir. Bu eserde şu metod uygulanmıştır:

<sup>124</sup> En-Nehhâs, Ebu Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. İsmail, *İ 'râbü'l Kur'ân*, Dârü'l-Marife, Beyrut, 2008, s. 137.

<sup>125</sup> Kehhâle, *Mu 'cemu'l-müellifin*, III, 908.

<sup>126</sup> ez-Zirikli, *el-A 'lâm*, VII, 286; el-Kıftî, *İnbâhü'r-ruvât*, III, 313; el-Kaysî, Ebu Muhammed Mekki b. Ebi Tâlip, *Kitâbu Müşkil'i-i 'râbi'l-Kur'ân*, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1407/1987, I, 10; İbnu Hallikân, *a.g.e.*, V, 274.

<sup>127</sup> Kâtib Çelebi, *Keşfu'z-zunûn*, II, 121.

<sup>128</sup> el-Kaysî, *Müşkil'ü-i 'râbi'l-Kur'ân*, II, 16.

<sup>129</sup> el-Kıftî, *İnbâhü'r-ruvât*, III, 313-315.

1. Kendine göre her sûrede müşkil âyetlerin i‘râbını yapmış ve tertibe göre i‘râb etmiştir.
2. Manayı açıklamak ve i‘râbın isbatı için yer yer tefsirden yardım almıştır.
3. Hadis ve şiirleri az olarak istişhâd için delil getirmiştir.
4. Farklı konulara temas etmiştir.
5. Kıyasla örnekler arasını bağlamıştır.
6. Diğer kitaplarına atıfta bulunmuştur.<sup>130</sup>

**2.3.2.** Yahya b. Ali b. Muhammed b. Hasan b. Bistâm es-Şeybânî Hatib et-Tebrizî (431-502/1030-1109)

Kaynaklarda edebiyatçı, nahiv ve dil bilimci olarak geçmekte olan et-Tebrîzî, Bağdat’ta doğmuş, Şam’a yolculuk yapmıştır. Çok sayıda öğrencinin yetişmesine vesile olmuştur. Nizamiye Medreseleri kütüphaneciliğini yapmıştır.

Kaynaklarda dört cilt halinde “*el-Mulahhas fi i‘râbi’l-Kur’ân*” isimli eseri olduğu rivayet edilmiştir.<sup>131</sup>

## **2.4. Hicrî VI. Asır**

### **2.4.1.** Ebu’l-Berekât b. el-Enbârî (513-577 / 1119-1181)

Hicri 513 yılının Rabiu’l-âhir ayında doğmuş ve h. 577’de Bağdat’ta vefat etmiştir. Nahiv ilminde meşhur bir âlimdir. Ölümüne kadar Bağdat’ta kalmış ve Nizamiye Medreselerinde iken Rezaz’dan Şâfi‘î fikhını almıştır.<sup>132</sup> Şeyh Ebu Mansur’dan dil eğitimi almış, nahiv ilmini de Ebus-Se‘âdet b. Şecerî’den okumuştur. Edebiyatta Irak şeyhi olmuştur.<sup>133</sup> Basra ekolüne bağlı ve Şâfi‘î mezhebine mensuptur.

Sibeveyh’ten sonra eser yazarlar yeni bir mesele ortaya koymadılar. İbn el-Enbârî ise nahiv alanında yeni bir metod ortaya koymuştur. Bu da “ilm-i usuli’n-nahv” olup dil bilgisi metodudur. Yetmiş küsur eseri olduğu söylenir.<sup>134</sup>

**Eser:** *el- Beyân fi ğaribi i ‘râbi’l- Kur’ân*

- 1- Sadece i‘râbu’l- Kur’ân ile ilgili bir kitaptır.

<sup>130</sup> el-Kaysî, *a.g.e.*, II, 28-29.

<sup>131</sup> ez-Zirikli, *el-A ‘lâm*, VIII, 157; Kehhâle, *Mu ‘cemü’l-müellifin*, IV, 106.

<sup>132</sup> Kehhâle, *a.g.e.*, II, 116.

<sup>133</sup> el-Enbârî, *Beyan fi ğaribi i ‘râbi’l- Kur’ân*, I, 6-7.

<sup>134</sup> el-Enbârî, *a.g.e.*, I, 10.

- 2- Onun en son eseridir.
- 3- Bu eser, İbn el-Enbârî'nin nahiv değimlerini aktardığı son şeklidir. Buna rağmen bazen tefsirden faydalanmıştır.
- 4- Bazı âyetlerde Şâfi'î fihhına atıfta bulunur.
- 5- Kıraatleri de açıklar.
- 6- Kelimeyi farklı i'râb konumlarıyla ele alır.
- 7- Delil olarak başvurduğu ilk kaynak Kur'ândır.
- 8- Bunun dışında birçok şiiri de delil olarak kullanmıştır.<sup>135</sup>

## 2.5. Hicrî VII. Asır

### 2.5.1. Ebu'l-Bekâ Abdullah b. Hüseyin el-'Ukberî (538-616/1143-1219)

**Adı:** Ebu'l-Bekâ Abdullah b. Hüseyin b. Abdillan en-Nahvî ed-Darîr el-'Ukberî'dir. Aslen Bağdat'ta doğmuş ve yetişmiştir. 'Ukbera, Dicle kenarında Bağdat'ın yukarısında bir beldedir. H. 538 yılında dünyaya gelen el-'Ukberî, gençliğinde hastalıktan dolayı kör olmuştur.<sup>136</sup> Hanbelî mezhebine mensup nahivci bir fakihdir. Rivâyetlere göre Ebu Hasan el-Bedâihî'nin (ö.572/1177) yanında okumuş ve Kâdı Ebu Ya'lâ el-Ferrâ'ya (ö.560/1165) bağlanmıştır. Hatta mezhepte onu geçmiştir. İbnu'l-Haşşâb'tan (ö.567/1172) Arapça okumuş ve yüksek bir derece elde etmiştir.<sup>137</sup>

**Eserleri:** önemli bazı eserleri:

1-*Et-Tıbyân fi şerh-i divân:* el-Mütenebbî'nin Divanının şerhidir. Mısırda birkaç defa basılmıştır.

2- *Et-Tıbyân fi 'ulûm 'l-Kur'ân,* Mısır,

3- *Kitab-u Şerhi 'l-izâh,*

4- *Kitab-u Şerhi 'l-lum 'a li ibn Cinnî,*

5- *El-Lubâb fi 'ileli 'n-nahv,*

6- *Kitabu Şerh 'il-Mufasssal,*

7- *Kitabu i 'râb 'i Şi 'ri 'l-humâsî,*

8- *Kitabu i 'râbi 'l-hadis,*<sup>138</sup>

<sup>135</sup> el-Enbârî, *a.g.e.*, 1, 19-21.

<sup>136</sup> ez-Zirikli, *a.g.e.*, IV, 80.

<sup>137</sup> el-'Ukberî, *et-Tıbyân fi 'ulumi 'l-Kur'ân*, yersiz, ts, mukaddime.

<sup>138</sup> Bu eseri, Nusrettin Bolelli master tezi olarak tahkik etmiştir.

Bu eserleri el-Kıftî, *İnbâhü'r-Ruvât*'ta zikretmiştir.<sup>139</sup> (Bunların dışında Safedî ve Suyûtî'nin zikrettiği başka eserleri de vardır)<sup>140</sup>

### **Kitabın İsmi:**

a)“*Et-Tıbyân fî i'râbi'l-Kur'ân*”

Muhakkik: Ali Muhammed el-Becâvî

Eser, önceki baskılarında “*İmlâ-ü mâ menne bihi'r-Rahmân fî vucûhi'l kırâat ve i'rabi'l-Kur'ân*” olarak basılmıştır. Bu ismin nereden geldiği bilinmemekte ve bütün yazılı nüshalar ve onun hayatı hakkında bilgi veren kitaplar bu ismi yazmamışlardır.<sup>141</sup>

### **Kitabın Bazı Özellikleri:**

- a. Kur'ân'ın bütün âyetlerini i'rab etmiştir. Sûreler mushaftaki şekliyle zikredilip ayet ayet i'râb edilmiştir.
- b. Önemli kıraat çeşitlerini göstermiştir. Eser bu yönüyle önemli bir kaynaktır.
- c. İ'râb ve kırâat ile birlikte ayetlerin manasına da işaret edilmektedir.
- d. Görüşün tekidi ve tatmini için Arap şiirlerinden delil getirilmiştir.
- e. Nahiv kurallarını zikreder ve önceki nahivcilerin görüşleriyle desteklemektedir.
- f. Nahiv ve tefsir imamlarının görüşleri zikredilmiştir.
- g. Araştırmacıya fayda verecek olan önemli meseleler ortaya konmuştur. Örneğin bazı sûrelerin başlığında Mukâttâ'â harflerinin olması gibi.<sup>142</sup>

b) “*İmlâ-ü mâ menne bihi'r-rahmân min vucûhi'l- i'râbi ve'l kırâati fî cemû'l-Kur'ân*”

Yukarıda anlattığımız eserin bu isimle yazılmış halidir. Mısırda basılmış, basım tarihi, h. 1306'dır. İki ciltten oluşan, birinci cildi 162 sayfa, ikinci cildi ise 168 sayfadan ibarettir.

c) “*İml'â-ü mâ menne bihi'r-rahmân min vucûhi'l- i'râbi ve'l-kırâati fî cemû'l-Kur'ân*”.

<sup>139</sup> el-Kıftî, *İnbâhü'r-rivât*, II, 116.

<sup>140</sup> es-Sâfedî, *el-Vâfi bi'l-vefeyât*, XVII, 139-142; es-Suyûtî, *Buğyetü'l-vu'ât*, II, 38.

<sup>141</sup> Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-Zunûn*, I, 121.

<sup>142</sup> el-'Ukberî, *et-Tıbyân*, Mukaddime.

Bu kitap, eş-Şeyh Süleyman el-Cemil'in "*el-Fütuhât'ül-ilâhiye*" adında Celaleyn tefsirinin haşiyesi olarak bilinen eserin hamişlerinde basılmıştır.

### 2.5.2. Ebu Yusuf, Münteceb b. Ebi'l-İzz b. Reşîd el-Hemedânî (ö. 643/1245)

Kaynaklar müellifin doğum tarihini tam olarak bildirmemiştir. H. 598 yılında Dimeşk'ten Mısır'a ilim öğrenmek için gitmiştir. Buna göre doğum yılı takriben h. 570 civarındadır. H. 643 yılının Rabiul-evvel ayında da Dimeşk'te vefat etmiştir. Şâfi'î mezhebine bağlıdır. Onun kültürünün başlıca kaynakları Kur'ân ve farklı kıraatler, hadisler, şiirler, edebî yazılar, tefsirler ve Arapça birçok telif edilmiş eserlerdir.<sup>143</sup>

**Eserleri:** Bazı eserleri şunlardır:

1- *el-Ferîd fi i'râbi'l-Kur'âni'l-mecîd*

2- *ed-Dürretü'l-ferîde fi şerhi'l-Kasîde*

3- *Şerh'ul-Mufasssal li'z-Zemahşeri*<sup>144</sup>

**Eser:** *el-Ferîd fi i'râbi'l-Kur'âni'l-mecîd*

**Kaynakları:** Müellif bu son derece önemli olan eseri nahiv ve luğat şeklinde gruplandırmıştır.

**Metodu:** Müellif eserinde kelimeleri daha çok dil yönüyle ele almıştır. Dil konusunda ez-Zemahşeri'yi etkilemiştir. Sarf ve nahivle ilgili meseleleri toplu olarak aktardıktan sonra açıklamaya başlamaktadır. Dil kurallarıyla ilgili konuları soru cevap şeklinde ele almıştır. Bazı nahiv konularını özel konu başlığı altında işlemiştir. Kur'ân i'râbını ve manasını korumaya özen göstermiştir. Eserinde öncelikle i'râb üzerinde durmuştur. Önce ayetleri i'râb etmiş, nahivcilerin görüşlerini belirttikten sonra kendi tercihini ortaya koymuştur.<sup>145</sup>

## 2.6. Hicrî VIII. Asır

2.6.1. Burhânuddîn Ebu İshâk İbrahim b. Muhammed b. İbrahim b. Ebi'l-Kâsım el-Kaysî es-Sefâkusî el-Mâlikî (742/1342)

<sup>143</sup> el-Hemedânî, *el-Ferîd fi i'râbi'l-Kur'âni'l-mecîd*, I, 32.

<sup>144</sup> el-Hemedânî, *a.g.e.*, I, 34.

<sup>145</sup> el-Hemedânî, *a.g.e.*, I, 53.

H. 697 yılında doğan müellif,<sup>146</sup> Şam ve Kahire’de bir süre Ebu Hayyân ve diğer nahivcilerden ders almış<sup>147</sup> sonra kardeşiyle birlikte Dımeşk’e gitmiştir. Sefâkusî’nin günümüze ulaşamayan birçok eserinin olduğu belirtilir. Müellif h. 742 senesinde vefat etmiştir.<sup>148</sup>

**Eser:** *el-Mücid fi i’râbi’l-Kur’âni’l-mecîd*

**Kaynakları:** İlk temel kaynağı, hocası Ebu Hayyân’ın “*el-Bahru’l- muhît*” adındaki eseridir. Diğerleri de, ‘Ukberî’nin “*et-Tıbyân*”ı, İbn Atiyye’nin “*el-Muharriru’l vecîz*”i, Zemahşeri’nin “*Keşşâf*”ı olarak zikredilebilir.

**Metodu:** Kendi ifadesiyle müellifin bu eseri hocası Ebu Hayyân’ın kitabının bir özeti niteliğindedir. Önceki eserleri toplamış ve özetlemiştir.<sup>149</sup> Kur’ânda geçen ayetlerin büyük kısmını i’râb etmiştir. Basra ve Kûfe ekollerinin görüşlerini almış, yer yer bunların zayıf olduklarını göstermiştir. Çok sayıda şiiirleri de delil olarak kullanmıştır.<sup>150</sup>

Eser, Beyrut’ta Âlemü’l-kütüb matbaasında 1998’de basılmış ve ayrıca T.C. Kültür Bakanlığı Atıf Efendi Kütüphanesinde yazma halinde bulunmaktadır. Demirbaş no: 00074’tür.

<sup>146</sup> Ömer Rıza Kehhale, *Mu’cemu’l-müellifin*, I, 56.

<sup>147</sup> ez-Zirikli, *el-A’lâm*, I, 63; es-Suyûtî, *Buğyetü’l-vu’ât*, I, 425.

<sup>148</sup> Hatim Salih ed-Dâmin, *Erba’atu kutub fi’l-’ulumu’l-Kur’ân*, Âlemü’l-kutub-Beyrut, 1418-1998, s. 4.

<sup>149</sup> Kâtib Çelebi, *Keşfu’z-Zunûn*, I, 122.

<sup>150</sup> ed-Dâmin, *a.g.e.*, s. 5.

## İKİNCİ BÖLÜM

### YUNUS SÛRESİNİN İ‘RÂB-NAHİV, SARF VE BELÂĞAT YÖNÜNDEN İNCELENMESİ

#### A. YUNUS SÛRESİNİN ÖNEMİ

##### a. Yunus Sûresinin Nüzûlü Hakkında

Mushaftaki sıralamada onuncu, iniş sırasına göre elli birinci sure olan Yunus sûresi, Tevbe sûresinden sonra, Hûd sûresinden önce Mekke’de, büyük bir ihtimalle hicretten iki yıl önce inmiştir. 40. âyetle 94-96. âyetlerin Medine’de nüzûlüne dair rivâyetler de vardır.

Yunus peygamberin adına ve onun verdiği mücadeleye dair bilgilere Saffât sûresinin 139-148 âyetlerinde daha geniş yer verilmiştir. Burada ise onun adı sadece bu sûrenin 98. âyetinde bir defa geçmektedir. Buna rağmen Saffât sûresine değil, bu sûreye “Yunus” isminin verilmesi Kur’ân’ın genel amacı bakımından önemlidir. Bu sûrenin 98. âyetine göre Yunus peygamberin kavmi onu dinlediği için dünyada cezadan kurtulmuştur. Bu açıdan bakıldığında bu sûreye Yunus isminin verilmesi manidardır.<sup>151</sup>

##### b. Yunus Sûresinde Öne Çıkan Konular

Yunus sûresinin temel konuları, İslâmî kaynaklarda tevhid, nübüvvet ve âhiret terimleriyle ifade edilen, “Bir olan Allaha iman ve kulluk etmek, vahiy, vahyin taşıyıcısı ve açıklayıcısı olarak peygamber ve dünya hayatında peygamberin çağrısına uyanlarla uymayanları ebedî âlemde bekleyen âkibet”tir. Sûre bütün peygamberlerin görev ve işlevlerine, Hz Huhammed (s.a.s)’in gerçek peygamber olduğuna ve

<sup>151</sup>DİB, *Kur’ân Yolu Türkçe Meâl ve Tefsir*, DİB Yayınları, Ankara, 2007, III, 79; Muhammed Ali es-Sâbûnî, *Sefvetü’l-Tefâsir*, Dâru’l-Ensar, İstanbul, 1987, s. 572.

görevine, başka peygamberlerden örnek vererek tarih boyunca yaşanan tevhid-şirk mücadelesine, bu kitabın uydurma olmadığına Kur'ân'ın genel üslubu ve sistematığı çerçevesinde temas etmektedir.<sup>152</sup>



---

<sup>152</sup> DİB, *a.g.e.*, III, 79.

## إعراب سورة يونس

### بسم الله الرحمن الرحيم

سورة يونس مكية وهي مئة وتسع آيات. وقال الرازي: وهي مكية إلا الآيات: ٤٠، ٩٤، ٩٥، ٩٦، فمدنية. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ هذه السورة مكية إلا قوله تعالى: (ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين) فإنّها مدنية نزلت في اليهود.<sup>153</sup> وقال ابن عاشور: وهي مكية في قول الجمهور، وهو المروي عن ابن عباس في الأصح عنه، أنّها مدنية. وعن ابن عباس أنّ ثلاث آيات منها مدنية وهي قوله تعالى: (فإن كنت في شكّ مما أنزلنا إليك ...) إلى قوله: (حتى يروا العذاب الأليم)<sup>154</sup> وجزم بذلك القمي النيسابوري. وعن مقاتل إلا آيتين مدنيتين هما: (فإن كنت في شكّ مما أنزلنا إليك ...) إلى قوله: (... من الخاسرين)<sup>155</sup> وفيه عن الكلبي أن آية واحدة نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: (ومنهم من يؤمن به...) <sup>156</sup> نزلت في شأن اليهود.<sup>157</sup>

سميت سورة يونس:

سميت في المصاحف وفي كتب التفسير والسنة سورة يونس؛ لأنها انفردت بذكر خصوصية لقوم يونس، أنهم آمنوا بعد أن توعدهم رسولهم بنزول العذاب فعفى الله عنهم لَمَّا آمنوا، وذلك في قوله تعالى: (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لَمَّا آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين)<sup>158</sup> وتلك الخصوصية كرامة ليونس عليه السلام وليس فيها ذكر ليونس

<sup>153</sup> الرازي، محمد فخر الدين الرازي، تفسير الفخر الرازي - التفسير الكبير ومفاتيح الغيب، ج ٤، ص ٣، دار الفكر، بيروت - لبنان، بلا تاريخ.

<sup>154</sup> سورة يونس: ٩٤-٩٧.

<sup>155</sup> سورة يونس: ٩٤-٩٥.

<sup>156</sup> سورة يونس: ٩٤.

<sup>157</sup> ابن عاشور، محمد الطاهر، تفسير ابن عاشور - التحرير والتنوير، ج ١١، ص ٧، مؤسسة التاريخ، بيروت - لبنان، بلا تاريخ.

<sup>158</sup> سورة يونس: ٩٨.

غير ذلك. وقد ذكر يونس في سورة الصافات بأوسع مما في هذه السورة ولكن وجه التسمية لا يوجبها.<sup>159</sup>

قصة يونس:

روى أنّ يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم غاضبا، فلما فقدوه خافوا نزول العذاب، فلبسوا المسوح وعجبوا أربعين ليلة، وكان يونس قال لهم أنّ أجلهم أربعون ليلة. فقالوا: إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك، فلما مضت خمس وثلاثون ليلة ظهر في السماء غيم أسود فظهر منه دخان شديد وهبط ذلك الدخان حتى وقع في المدينة وسود سطوحهم فخرجوا إلى الصحراء، وفرّقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فحن بعضها إلى بعض فعَلَّت الأصوات، وكثرت التضمرات وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا إلى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم، وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء يوم الجمعة، وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم أن يردوا المظالم حتى أن الرجل كان يقلع الحجر بعد أن وضع عليه بناء أساسه فيردّه إلى مالكه، وقيل خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى؟ فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي، وياحي يا محي الموتى، وياحي لا إله إلا أنت، فقالوا فكشف الله العذاب عنهم، وعن الفضل بن عباس أنهم قالوا: اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجلّ فاعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله.<sup>160</sup>

موضوعها:

تتميز بالكلام عن الأهداف الكبرى لرسالة القرآن وهي إثبات التوحيد لله وهدم الشرك، وإثبات النبوة والبعث والمعاد، والدعوة للإيمان بالرسالات السماوية وخاتمها القرآن العظيم، وهي موضوعات السور المكية عادة. وأيضا تحدثت السورة عن الرسالة، والألوهية وصفات الإله، وقصص بعض الأنبياء، وموقف المشركين من القرآن.<sup>161</sup>

<sup>159</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥.

<sup>160</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٧٢: أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، تفسير أبي السعود-إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج، ٣، ص، ٢٧٤، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٩٩٩/١٤١٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٨١.

<sup>161</sup> وهبه الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ج، ١١، ص، ٩٣، دار الفكر المعاصر، بيروت- لبنان.

## سبب النزول:

أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: لما بعث الله محمدا رسولا، أنكرت العرب ذلك، أو أنكرت ذلك منهم، فقالوا: الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا، فأنزل الله: (أكان للناس عجباً) <sup>162</sup> وأنزل: (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا)، <sup>163</sup> فلما كرر الله عليهم الحجج قالوا: وإذا كان بشرا فغير محمد كان أحق بالرسالة: (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم)، <sup>164</sup> يكون أشرف من محمد، يعنون الوليد من المغيرة من مكة، ومسعود بن عمرو الثقفي من الطائف، فأنزل الله ردا عليهم: (أهم يفتسمون رحمة ربك) <sup>165</sup>

## الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (1)

**الإعراب:** (الر) هذه الحروف وأمثالها لا محل لها من الإعراب. قال ابن عباس والضحاك معناه: "أنا الله أرى"، وفي رواية أخرى عنه (الر) و(حم) و(ن) هي حروف الرحمن مقطّعة. وبه قال سعيد بن جبير وسالم بن عبد الله، وقال قتادة (الر) اسم من أسماء القرآن. وقيل هي اسم للسورة والله أعلم. وقال الزجاجي: تقرأ هكذا: أَلِفٌ، لَامٌ، زَا. والحروف المقطّعة في أوائل السور وتعيدها يقصد به التحدي، والإشارة إلى أن هذا القرآن كلام مكوّن من الحروف العربية المألوفة غير الغريبة على العرب، فما لهم عجزوا عن محاكاته؟ مما يدل على كونه كلام الله. أو هي أداة استفتاح وتنبه لما سيلقى بعدها. <sup>166</sup>

وجمهور أهل العلم والتفسير على أنّ هذه الحروف لا يعلم معناها إلاّ الله دون سواه، وهي سرّ من أسرار القرآن الكريم لذلك يقال في تفسيرها: الله أعلم بمراده وأسرار كتابه. وقد أورد العلماء فائدتين من ورود هذه الحروف في بدايات السور:

١- هي تشير إلى أنّ هذا القرآن عربيّ، نزل بلغة العرب الذين خاطبهم، وكان الله عزّ وجلّ يقول لهم: لقد أنزلنا إليكم قرآنا بلغتكم وحروفكم، ومع هذا فأنتم عاجزون عن الإتيان بمثله.

<sup>162</sup> في الآية (٢) من هذه السورة.

<sup>163</sup> سورة يوسف: ١٢ / ١٠٩ ومواضع أخرى.

<sup>164</sup> سورة الزخرف: ٤٣ / ٣١.

<sup>165</sup> سورة الزخرف: ٤٣ / ٣٢: وهبه الزجاجي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩.

<sup>166</sup> وهبه الزجاجي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٦.

٢- من عادة العرب في شعرها ونثرها أن تستفتح بما يستترع الانتباه ويشد السامع، لذا فقد افتتح الله عزّ وجلّ بعض سورته بشيء غير مألوف بالنسبة للعرب آنذاك، فكانوا إذا سمعوا ذلك أصاحوا السمع، فيهجم عليهم القرآن ببيانه الساحر.<sup>167</sup>

(تِلْكَ) اسم إشارة مبنيّ على السكون الظاهر على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين في محلّ رفع مبتدأ. قوله تعالى: (تلك) فيه معنى البعد للتبنيه على بعد منزلتها في الفخامة، ومحلّه الرفع على أنه مبتدأ وخبره آيات الكتاب، وعلى تقدير كون الـ مبتدأ فهو مبتدأ ثان أو بدل من الأول.<sup>168</sup> (آيات) خبر مرفوع بالضمة (الكتاب) مضاف إليه مجرور بالكسرة. قوله تعالى: (آيات الكتاب) القرآن العظيم، والإضافة بمعنى من.<sup>169</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (آيات الكتاب) إضافة شبيهة بالبيانية وإن كان الكتاب بمنزلة الظرف للآيات باختلاف الاعتبار، وهو بمعنى الإضافة البيانية عند التحقيق.<sup>170</sup>

(الحكيم) صفة للكتاب مجرور بالكسرة، والجملة: (تلك آيات ...) لا محلّ لها ابتدائية.<sup>171</sup>

**الصّرف:** (الحكيم) صفة مشتقة، وزنها فعيل بمعنى مفعول؛ أي المحكم بفتح الكاف؛ أي والممتنع من الفساد، وقد يكون بمعنى فاعل؛ أي الحاكم أو بمعنى ذي الحكمة.<sup>172</sup> وقال أبو السعود: هو من باب وصف الكلام بصفة صاحبه أو من باب الاستعارة المكنية المبنية على تشبيه الكتاب بالحكيم الناطق بالحكمة.<sup>173</sup>

**البلاغة:** (الكتاب الحكيم) فعيل بمعنى مفعول، أي المحكم الذي لا يتطرق إليه الفساد ولا يعتره الكذب والتناقض.<sup>174</sup> وفي المنير: أي المحكم الذي لا فساد فيه ولا نقص.<sup>175</sup>

167 محمود صافي، الجدول في إعراب القرآن وصرفه وبيانه مع فوائد نحوية هامة، ج، ١١، ص، ٧٠، دار الرشد، دمشق- بيروت، بلا تاريخ.

168 أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٧٠٢.

169 وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٧.

170 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٩.

171 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٧٠: وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٦.

172 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٧٠.

173 أبو السعود، ج، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٧٠٢.

174 محمد علي الصابوني، صفة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٧٧، دار الأنصار للنشر، استنبول، ١٩٨٧.

175 وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٦.

أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ (2)

الإعراب: (أَكَانَ) الهمزة للاستفهام الإنكاريّ، وقال البيضاوي: استفهام إنكار للتعجب.<sup>176</sup> وكان: فعل ماض ناقص مبنيّ على الفتحة. (لِلنَّاسِ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال. قوله تعالى: (لِلنَّاسِ) واللام متعلّق بمحذوف؛ لأنه صفة لـ عجب، فلما تقدم صار حالا؛ لأن صفة النكرة إذا تقدمت عليها نصبته على الحال. ولا يجوز أن تتعلّق اللام بِ كان؛ لأنها مجرد الزمان، ولا تدل على حدث الذي هو المصدر، فضعفت.<sup>177</sup> (عَجَبًا) خبر كان مقدّم منصوب، وجملة: "كان للناس عجباً... لا محلّ لها استئنافية. قوله تعالى: (عجباً) قرئه ابن مسعود عجب، فجعله اسماً وهو نكرة (وأن أوحينا) خبراً وهو معرفة.<sup>178</sup> وقال ابن عجيبة: في قوله تعالى: (وعجباً) خبر كان، واسمها: أن أوحينا، ومن قرأ بالرفع فالأمر بالعكس، أو كان تامة، واللام متعلقة بعجباً، وهو مصدر للدلالة على أنهم جعلوه أعجوبة لهم، يتوجهون نحوه بإنكارهم واستهزائهم. وقال في المغني: المصدر الذي ليس في تقدير حرف الموصول وصلته لا يمنع التقديم عليه، على أن السعد قال في المطول: إن معمول المصدر إذا كان ظرفاً أو شبهه الأظهر أنه جائز التقديم.<sup>179</sup> (أَنَّ) حرف مصدر ونصب واستقبال (أَوْحَيْنَا) فعل ماض مبنيّ على السكون للاتصال بالضمير المتصل بها، نا: ضمير فاعل، وأن وما بعدها في تأويل مصدر في محل رفع اسم كان المؤخر. وقال البيضاوي: أن أوحينا بدل من عجب.<sup>180</sup> (إِلَى رَجُلٍ) جار ومجرور متعلّقان بِ أوحينا (مِنْهُمْ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف صفة لـ رجل. (أَنَّ) تفسيرية. (أَنْذِرِ) فعل أمر مبنيّ على السكون، وفاعله مستتر "أنت". وقال البيضاوي: (أن) هي المفسرة أو المخففة من الثقيلة فتكون في موضع مفعول أوحينا.<sup>181</sup> وقال الزحيلي: ((أن)) هي المفسرة؛ لأن الإيجاء فيه معنى القول،

<sup>176</sup> البيضاوي، القاضي ناصر الدين أبو الخير (وقيل أبو سعيد) عبد الله بن عمر بن علي الشرازي، تفسير البيضاوي- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج ٤، ص ١٨٣، دار الفكر - بيروت- لبنان، ١٩٩٦/١٤١٦: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج ٣، ص ٧٠٢: ابن عجيبة، أبي العباس أحمد بن محمد بن مهدي الحسيني، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ج ٣، ص ١٣٧، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ١٤٢٦/٢٠٠٥.

<sup>177</sup> وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج ١١، ص ٩٦: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج ١١، ص ١٠.

<sup>178</sup> الزحشيري، محمود بن عمر الزحشيري، تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في حقوق التأويل، ج ٢، ص ٣١٠، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ١٩٩٥/١٤١٥: الرازي، تفسير الرازي، ج ١٧، ص ٣.

<sup>179</sup> ابن عجيبة، البحر المديد، ج ٣، ص ١٢٧.

<sup>180</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج ٤، ص ١٨٣: الرازي، تفسير الرازي، ج ١٧، ص ٣: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج ٣، ص ٨٠٢.

<sup>181</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج ٤، ص ١٨٤: الرازي، تفسير الرازي، ج ١٧، ص ٨.

ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة، وأصله: أنه أنذر (أَنَّ لهم) الباء معه محذوف.<sup>182</sup> (النَّاسَ) مفعول به منصوب، والجملة تفسيرية لا محل لها. (وَبَشَّرِ) الواو عاطفة، وبشَّر: مثل أنذر، والجملة معطوفة. (الَّذِينَ) اسم موصول مبني في محلِّ نصب مفعول به. (آمَنُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو: فاعل، والجملة لا محل لها صلة للموصول. (أَنَّ) حرف مشبّه بالفعل للتسخ والتوكيد. (هَلُمَّ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المقدم المحذوف. (قَدَمَ) اسم أن منصوب بالفتحة. (صِدْقٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. قوله تعالى: (قدم صدق) وذكر المازري في "المعلم" عن ابن الأعرابي: أن القدم لا يعبر به إلا عن معنى المقدم لكن في الشرف والجلالة. وهو فَعَلٌ بمعنى فاعل مثل سَلَفٌ وَتَقَلُّ. وإضافة (قدم) إلى (صدق) من إضافة الموصوف إلى الصفة.<sup>183</sup> (عِنْدَ) ظرف مكان منصوب متعلّق بنعت لقدم صدق. (رَهْمَ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والهاء مضاف إليه في محلِّ جرّ. (قَالَ): فعل ماض مبني على الفتحة، (الْكَافِرُونَ): فاعل مرفوع بالواو لأنه جمع مذكّر سالم. (إِنَّ) أعربت. (هذا) الها للتنبيه، واسم إشارة في محلِّ نصب اسم إن. قوله تعالى: (ذا) اسم إشارة في لغة الحجاز، واسم موصول في لغة طيء، وهي أقرب هنا، وجملة (قال ...) صلة الموصول.<sup>184</sup> (لَسَاحِرٌ) اللام المرحلقة، وساحر خبر إن. وفي البيضاوي (لسحر مبین) وهي قراءة عاصم وحمة والكسائي وخلف والأعمش.<sup>185</sup> (مُبِينٌ) صفة، والجملة في محلِّ نصب مقول القول. قال ابن عاشور: في قوله تعالى: (قال الكافرون ...) هذه الجملة بدل اشتمال من جملة: (أكان للناس عجباً) الخ.<sup>186</sup>

**الصَّرْفُ:** (عجبا): مصدر سماعي لفعل عَجِبَ يَعْجَبُ باب فَرَحَ، وزنه فَعَلَ بفتحتين. (قدم):

لفظ يدلُّ على العضو المعلوم، وهو هنا مستعار لكلِّ سابق في خير.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (أكان للناس عجباً أن أوحينا) استفهام معناه هنا التقرير.<sup>187</sup> قوله:

((أنذر... وبشر)) بينهما طباق، والمجاز المرسل في (أَنَّ لهم قدم صدق) أي سابقة ومنزلة رفيعة عند رَهْم. وإنما عبر عنها بما إذ بها يحصل السبق والوصول إلى المنازل الرفيعة، كما يعبر عن النعمة باليد،

<sup>182</sup> وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٦: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٢.

<sup>183</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٢.

<sup>184</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣١٠.

<sup>185</sup> القرطبي، ج، ٨، ص، ٧٠٣: البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٤.

<sup>186</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٢.

<sup>187</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٦.

لأنَّ العطاء يكون بها.<sup>188</sup> وجاء في القرآن: (مقعد صدق) [القمر: ٥٤/٥٥]، و(مدخل صدق) [الإسراء: ١٧/٨٠]، و(مخرج صدق) [الإسراء: ١٧/٨٠]، و(قدم صدق) [يونس: ٢/١٠].

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَقْلًا تَذَكَّرُونَ (3)

**الإعراب:** (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ) إنَّ: أعربت. رَبُّكُمْ: اسم إنَّ منصوب بالفتحة، الكاف: ضمير مضاف إليه، ولفظ الجلالة خبرها، والجملة لا محلَّ لها مستأنفة (الَّذِي) اسم موصول مبنيّ في محلِّ رفع صفة للفظ الجلالة (خَلَقَ) فعل ماض مبنيّ على الفتحة، (السَّمَاوَاتِ) مفعول به منصوب بالكسرة لأنه جمع مؤنث سالم، وفاعله مستتر جوازا "هو"، والجملة لا محلَّ لها صلة الموصول. (وَالْأَرْضَ) معطوف على السماوات منصوب بالفتحة (فِي سِتَّةِ) جار ومجرور متعلّقان بِ خَلَقَ (أَيَّامٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة (ثُمَّ) عاطفة مبنيّ على الفتح (اسْتَوَى) فعل ماض مبنيّ على الفتحة المقدرّة على الألف للتعذر، وفاعله مستتر "هو"، والجملة معطوفة (عَلَى الْعَرْشِ) جار ومجرور متعلّقان بِ اسْتَوَى (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، الأمر: مفعول به منصوب بالفتحة، والفاعل مستتر "هو"، والجملة في محلِّ رفع خبر ثانٍ لِ إنَّ. وقال أبو السعود: في قوله تعالى: (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) والجملة في محلِّ نصب على أنّها حال من ضمير استوى وقد جوز كونها خبرا ثانيا لِنَّ، أو مستأنفة لا محلَّ لها من الإعراب مبنية على سؤال نشأ من ذكر الاستواء على العرش منبئ عن إجراء أحكام الملك.<sup>189</sup> (ما) نافية مبنيّ على السكون (مِنْ) حرف جرّ زائد (شَفِيعٍ) مبتدأ مجرور لفظا مرفوع محلاّ (إِلَّا) أداة حصر (مِنْ بَعْدِ) جار ومجرور متعلّقان بِ الخبر المحذوف (إِذْنِهِ) مضاف إليه، والماء مضاف إليه. قوله: (إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ) استثناء مفرغ من أعم الأوقات أي ما من شفيع يشفع لأحد في وقت من الأوقات إلّا بعد إذنه المبنيّ على الحكمة الباهرة.<sup>190</sup> (ذَلِكَمُ) اسم إشارة مبنيّ في محلِّ رفع مبتدأ، واللام للبعيد، والكاف للخطاب (اللَّهُ) لفظ الجلالة مرفوع بدل (رَبُّكُمْ) خبر المبتدأ مرفوع، والكاف مضاف إليه، والجملة لا محلَّ لها مستأنفة. وقال أبو السعود: في قوله (ربكم) بيان له أو بدل منه أو خبر ثانٍ لاسم الإشارة، وهذا بعد بيان أن ربه الله

<sup>188</sup> الصّابوني، صفوة التفسير، ج، ١، ص، ٥٧٨: محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٧٣: البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٣: وهبه الزحيلي،

التفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٧: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٩٠٢: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٣٨.

<sup>189</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٠.

<sup>190</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٠.

الذي خلق السماوات والأرض الخ، لزيادة التقرير والمبالغة في التذكير ولتفريع الأمر بالعبادة عليه بقوله تعالى: (فاعبدوه) أي وَّحْدَوْه.<sup>191</sup> (فَاعْبُدُوهُ) الفاء: فصيحة، اعْبُدُوا: فعل أمر مبني على حذف النون، الواو: فاعل، والهاء: مفعول به، والجملة لا محل لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم (أَفَلَا) الهزمة: للاستفهام، والفاء: رابطة، ولا: نافية (تَذَكَّرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو: فاعل، والجملة لا محل لها مستأنفة.<sup>192</sup>

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (4)

**الإعراب:** (إِلَيْهِ) جار ومجرور متعلقان بالخبر المقدم المحذوف. (مَرْجِعُكُمْ) مبتدأ مؤخر مرفوع، والكاف مضاف إليه (جَمِيعاً) حال منصوب. قال ابن عاشور: في قوله تعالى: (إليه مرجعكم) وفي تقديم المجرور إفادة القصر، أي لا إلى غيره، والمرجع: مصدر ميمي بمعنى الرجوع، وجميعاً: حال من ضمير المخاطبين المضاف إليه المصدر العامل فيه.<sup>193</sup> (وَعَدَ) مفعول مطلق لفعل محذوف منصوب. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بـ الكسرة (حَقًّا) مفعول مطلق لفعل محذوف. وقال البيضاوي في قوله تعالى: ((وعد الله)) مصدر مؤكد لنفسه؛ لأنّ قوله: (إليه مرجعكم) وعد من الله، و(حقاً) مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه (وعد الله).<sup>194</sup> وقال الزحيلي في قوله تعالى: (وعد الله حقاً) مصدران منصوبان بفعلهما المقدّر، أي وعد الله ذلك وعدا وحققه.<sup>195</sup> وقال الرازي: في قوله تعالى: (وعد الله) منصوب على معنى: وعدكم الله وعدا، لأن قوله: (إليه مرجعكم) معناه: الوعد بالرجوع، فعلى هذا التقدير يكون وعد الله، مصدرا مؤكدا لـ قوله: إليه مرجعكم، وقوله: ((حقاً)) مصدر مؤكد لـ قوله: (وعد الله) فهذه التأكيدات قد اجتمعت في هذه الحكم.<sup>196</sup> (إِنَّهُ) إنّ: أعربت، الهاء: ضمير في محل نصب اسمها، والجملة لا محل لها تعليلية (يَبْدُوُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة. (الْخَلْقَ) مفعول به منصوب بالفتحة، والفاعل مستتر هو، والجملة في محل رفع خبر إنّ. (ثُمَّ) حرف عطف. (يُعِيدُهُ) فعل

<sup>191</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١١.

<sup>192</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٧٤.

<sup>193</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦.

<sup>194</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١١: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٣٩.

<sup>195</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٦٠١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦.

<sup>196</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٣١.

مضارع مرفوع بالضمة، الهاء: مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة في محلّ رفع معطوفة. وقال الرازي: في قوله تعالى: (إنه يبدأ الخلق ثم يعيده) بالكسر وبعضهم بالفتح. قال الزجاج: من كسر الهمزة من (أنّ) فعلى الاستئناف، وفي الفتح وجهان: الأول: أن يكون التقدير: إليه مرجعكم جميعاً لآئه يبدأ الخلق ثم يعيده. والثاني: أن يكون التقدير: وعد الله وعداً بدأ الخلق ثم إعادته، وقرئ ((يبدىء)) من أبدأ، وقرئ (حقّ إنه يبدأ الخلق) حقّ إن زيدا منطلق.<sup>197</sup> (لِيَجْزِيَ) اللام: للتعليل، والفعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والفاعل مستتر هو، وأن وما بعدها في تأويل المصدر في محلّ جرّ باللام متعلقان بـ يعيده. (الَّذِينَ) اسم موصول في محلّ نصب مفعول به. (آمَنُوا) فعل ماضٍ، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة. (وَعَمِلُوا) الولو للعطف، والفعل مثل آمنوا، والجملة معطوفة. (الصَّالِحَاتِ) مفعول به منصوب بالكسرة لأنه جمع مؤنث سالم. (بِالْقِسْطِ) جار ومجرور متعلقان بـ يجزي. (وَالَّذِينَ) الواو استئنافية، واسم موصول في محلّ رفع مبتدأ، والجملة مستأنفة (كَفَرُوا) مثل آمنوا، والجملة صلة (هُمْ) جار ومجرور متعلقان بخبر مقدم (شَرَابٌ) مبتدأ مؤخر مرفوع، والجملة في محلّ رفع خبر الذين، (مِنْ حَمِيمٍ) جار ومجرور صفة لـ شراب. (وَعَذَابٌ) معطوف على شراب. (أَلِيمٌ) صفة (بِمَا) الباء حرف جر، وما مصدرية، أو اسم موصول في محلّ جرّ، والجملة بعده صلة، والعائد مقدر. (كَانُوا) فعل ماض ناقص-ناسخ- مبني على الضمة، الواو اسم كان، الجملة في تأويل مصدر في محلّ جرّ مجرور بالباء متعلقان بصفة ثانية لـ عذاب. (يَكْفُرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل، والجملة في محل رفع خبر.

**البلاغة:** المناسبة اللفظية بين حميم وأليم: والمناسبة ضربان: مناسبة في المعاني ومناسبة في الألفاظ. فالمناسبة هنا لفظية، وهي عبارة عن الإتيان بلفظات متزنات وغير مقفيات، فهو تام وناقص.<sup>198</sup> وفي قوله تعالى: (يبدؤ الخلق ثم يعيده) بين كلمتي البدء والإعادة طباق.<sup>199</sup>

<sup>197</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٣٢: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٧.

<sup>198</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٧٦.

<sup>199</sup> الصابوني، صفة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٧٨.

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ  
وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (5)

الإعراب: (هُوَ) ضمير منفصل مبني في محل رفع مبتدأ (الَّذِي) اسم موصول خبر، والجملة مستأنفة (جَعَلَ) فعل ماض مبني على الفتحة، (الشَّمْسَ) مفعول به الأول منصوب بالفتحة، والفاعل مستتر هو، والجملة صلة (ضِيَاءً) مفعول به ثان أيضا. وقوله تعالى: (ضِيَاءً) أي ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو. وقرأ ابن كثير برواية قبل هنا وفي (الأنبياء) وفي (القصص) "ضياء" بهمزتين على القلب بتقدسم اللام على العين.<sup>200</sup> وقال أبو علي الفارسي: الضياء لا يخلو من أحد أمرين إما أن يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض، أو مصدر ضياء يضيء ضياء كقولك: قام قياما، وصام صياما، وعلى أي الوجهين حملته، فالمضاف محذوف، والمعنى: جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور.<sup>201</sup> (وَالْقَمَرَ نُورًا) مثل "الشَّمْسَ ضِيَاءً" معطوف عليه. (وَقَدَرَهُ) الواو عاطفة، والفعل مثل "جعل"، الهاء: مفعول به الأول، والجملة معطوفة. قوله تعالى: (وقدره) الضمير إما راجع للشمس والقمر، ووحد لكنه في معنى التثنية اكتفاء بالعلوم؛ لأن عدد السنين والحساب إنما يعرف بسير الشمس والقمر، وإما أن يكون الضمير راجعا إلى القمر وحده؛ لأن بسير القمر تعرف الشهور، والشهور المعتبرة في الشريعة هي الشهور القمرية المبنية على رؤية الأهلة، وكذلك السنة المعتبرة في الشريعة هي السنة القمرية.<sup>202</sup> (مَنَازِلَ) مفعول به ثان (لِتَعْلَمُوا) اللام للتعليل، والفعل المضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل وعلامة نصب حذف التّون، والواو فاعل، واللام وما بعدها متعلقان بـ جعل (عَدَدَ) مفعول به منصوب بالفتحة (السِّنِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم (وَالْحِسَابَ) معطوف على السنين منصوب (مَا) نافية (خَلَقَ) مثل "جعل" (اللَّهُ) فاعل مرفوع بالضمة، والجملة لا محل لها مستأنفة (ذَلِكَ) اسم إشارة مبني في محل نصب مفعول به، واللام للبعد، والكاف للخطاب (إِلَّا) أداة حصر (بِالْحَقِّ) جار ومجرور متعلقان بـ حال محذوف. (يُفَصِّلُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الفاعل مستتر "هو". وقال الرازي في قوله تعالى: (يفصل)

<sup>200</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٥: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٣٦: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١: ابن

عجيبه، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٤١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩.

<sup>201</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٣٦.

<sup>202</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٩٠١: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٣٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٢٠.

قراءتان: قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم (يفصل) بالياء وقرأ الباقون بالنون.<sup>203</sup> (الآيات) مفعول به منصوب بالكسرة نيابة عن الفتحة لأنه جمع مؤنث سالم، والجملة في محلّ نصب حال من لفظ الجلالة. (لِقَوْمٍ) جار ومجرور متعلّقان بِ يفصل (يَعْلَمُونَ) مثل "يكفرون" في الآية السابق، والجملة في محلّ جرّ صفة لقوم.

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ (6)

**الإعراب:** (إِنَّ) أعربت (في اختِلافِ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المحذوف المقدم (اللَّيْلِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة (وَالنَّهَارِ) عطف ومعطوف على الليل ومجرور أيضا (وَمَا) الواو عاطفة، و ما: اسم موصول مبنيّ على السكون في محلّ جرّ معطوف على اختلاف. (خَلَقَ اللَّهُ) أعربت في الآية السابق، والجملة لا محلّ لها صلة ما (فِي السَّمَاوَاتِ) جار ومجرور متعلّقان بِ خلق (وَالْأَرْضِ) معطوفة على السموات مجرور مثلها (لآيَاتٍ) اللام للإبتداء والتوكيد، وآيات اسم إنّ منصوب مؤخّر وعلامة النصب الكسرة (لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ) مثل "لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ" في الآية السابق.

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ (7)

**الإعراب:** (إِنَّ الَّذِينَ) أعربت، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (لَا يَرْجُونَ) لا: نافية، والفعل المضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة للموصول (لِقَاءَنَا) مفعول به منصوب بالفتحة، نا: ضمير مضاف إليه (وَرَضُوا) الواو عاطفة، ورضوا: فعل ماضٍ، الواو فاعل، والجملة معطوفة (بِالْحَيَاةِ) جار ومجرور متعلّقان بِ رضوا (الدُّنْيَا) صفة للحيات مجرورة بالكسرة المقدرة على الألف للتعذر (وَاطْمَأَنُّوا) مثل رضوا، والجملة لا محلّ لها معطوفة (بِهَا) جار ومجرور متعلّقان بِ اطمأنوا (وَالَّذِينَ) مثل الأول ومعطوف عليه (هُم) ضمير منفصل مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ (عَنْ آيَاتِنَا) جار ومجرور متعلّقان بِ غافلون، ونا مضاف إليه (غَافِلُونَ) خبر مرفوع بالواو لأنه جمع مذكر سالم، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول.

<sup>203</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٣٨.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (لا يرجون لقاءنا) فيه التفات مع الإضافة إلى ضمير الجلالة لتعظيم الأمر وتحويله.<sup>204</sup>

### أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (8)

(أُولَئِكَ) اسم إشارة مبني في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف للخطاب، والجملة في محل رفع خبر إنَّ (مَاوَاهُمُ) مبتدأ ثان مرفوع وعلامة الرفع الضمة المقدرة على الألف، والهاء ضمير مضاف إليه (النَّارُ) خبر ماوَاهم مرفوع بالضمة، والجملة في محل رفع خبر أولئك (بِمَا) الباء حرف جرّ للسببية، (كَانُوا يَكْسِبُونَ) مثل "ما كانوا يكفرون" في الآية (٤) من هذه السورة. والجملة في محل نصب خبر كانوا.<sup>205</sup>

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (9)

**الإعراب:** (إِنَّ الَّذِينَ) مرّ إعرابها<sup>206</sup> (آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أعربت<sup>207</sup> (يَهْدِيهِمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدرة على الياء للثقل، والهاء ضمير مفعول به. (رَبُّهُمْ) فاعل مرفوع بالضمة، والهاء مضاف إليه، والجملة في محل رفع خبر إنَّ. (بِإِيمَانِهِمْ) الباء للسببية، جار ومجرور متعلقان بـ يهديهم، والهاء مضاف إليه (تَجْرِي) مثل يهدي، (مِنْ تَحْتِهِمْ) جار ومجرور متعلقان بـ تجري، والهاء مضاف إليه (الْأَنْهَارُ) فاعل مرفوع بالضمة. (فِي جَنَّاتِ) متعلقان بـ محذوف حال من الأنهار. (النَّعِيمِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والجملة لا محل لها مستأنفة. قوله تعالى: (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ) استئناف أو خبر ثانٍ لـ إنَّ، أو حال من الضمير المنصوب على المعنى الأخير، وقوله تعالى: (فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) خبر أو حال أخرى منه، أو من الأنهار أو متعلق بـ تجري أو بـ يهدي.<sup>208</sup> وقال الزمخشري: في

<sup>204</sup> الصّابوني، صفوة التّفاسير، ج، ١، ص، ٥٧٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١١٣.

<sup>205</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٨٠.

<sup>206</sup> في الآية (٢) من هذه السورة.

<sup>207</sup> في الآية (٤) من هذه السورة.

<sup>208</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٥: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١١٣: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٤٣: ابن

عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٢٦.

قوله تعالى: (تجري من تحتهم الأنهار) هي بيان وتفسير لـ(يهديهم ربحم بإيمانهم)، لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها.<sup>209</sup>

دَعَوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأَخِرُ دَعَوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ (10)

**الإعراب:** (دَعَوَاهُمْ) مبتدأ مرفوع بالضمة المقدرة على الألف، والهاء ضمير مضاف إليه (فيها) جار ومجرور متعلقان بـ دعواهم، والجملة لا محل لها مستأنفة (سُبْحَانَكَ) مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره نسبح، والكاف مضاف إليه، والجملة في محل رفع خبر لـ دعواهم (اللَّهُمَّ) لفظ الجلالة منادى بأداة نداء محذوفة وحلت الميم محلها وهو مبني على الضم في محل نصب لأنه مفرد علم (وَتَحِيَّتُهُمْ) الواو عاطفة، (وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا) مثل دعواهم فيها. والجار والمجرور يجوز أن يكون حالا من ضمير الغائب في تحييتهم<sup>210</sup> (سَلَامٌ) خبر مرفوع بالضمة،<sup>211</sup> والجملة معطوفة. وفي الكشف: قيل هي تحية الملائكة إياهم، إضافة للمصدر إلى المفعول. وقيل: تحية الله لهم. وأن هي المخففة من الثقيلة، وأصله: أنه الحمد لله، على أن الضمير للشأن.<sup>212</sup> (وَأَخِرُ) الواو عاطفة، وآخر مبتدأ مرفوع بالضمة، (دَعَوَاهُمْ) مضاف إليه، والهاء مضاف إليه، والجملة لا محل لها معطوفة على دعواهم، أي خاتمة دعائهم (أَنْ) مخففة من أنّ وحركت بالكسر لالتقاء الساكنين، واسمها ضمير الشأن واجب الحذف، (الْحَمْدُ) مبتدأ مرفوع بالضمة (لِلَّهِ) جار ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف والجملة في محل رفع خبر أن (رَبِّ) مضاف إليه مجرور بالكسرة (الْعَالَمِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء. وقوله: (أَنْ) هي المخففة من الثقيلة وقد قرئ بها وينصب (الحمد).<sup>213</sup> وقال الواحدي (أَنْ) هي المخففة من الشديدة، فلذلك لم تعمل لخروجها بالتخفيف عن شبه الفعل. وقال صاحب النظم (أَنْ) ههنا زائدة، والتقدير: وآخر دعواهم الحمد لله رب العالمين، وهذا القول ليس بشيء، وقرأ بعضهم أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد.<sup>214</sup>

<sup>209</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣١٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٩٠٢.

<sup>210</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٨٣.

<sup>211</sup> أو مبتدأ خبره محذوف؛ أي سلام عليكم، في الجدول، ج، ١١، ص، ٨٣.

<sup>212</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٠.

<sup>213</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٦.

<sup>214</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٤٩.

**الصَّرْف:** (دعوى)، مصدر سماعي لِ فعل دعا يدعو، وزنه فعلى بفتح الفاء وسكون العين. و(تحيّة)، مصدر قياسي لِ فعل حيّا يحيي، وقد عوض من إحدى الياءات الثلاث تاءً مربوطة، واصل المصدر تحيية، فلما اجتمعت ياءان وأريد ادغامهما حرّكت الحاء بالكسر وسكّنت الياء الأولى، فالوزن تفعلة، وأصله تفعيل.<sup>215</sup>

وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَدَّرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (11)

**الإعراب (وَلَوْ)** الواو استئنافية، لو: حرف شرط غير جازم (يُعَجِّلُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، (اللَّهُ) فاعل مرفوع بالضمة (لِلنَّاسِ) جار مجرور متعلّقان بِ يعجل (الشَّرَّ) مفعول به منصوب بالفتحة (اسْتِعْجَالَهُمْ) مفعول مطلق منصوب بنزع الخافض، أي كاستعجالهم، والهاء مضاف إليه. قوله تعالى: (استعجالهم) منصوب على المصدر، تقديره: استعجالاً مثل استعجالهم، فحذف المصدر وصفته، وأقام ماأضيفت إليه الصفة مقامه.<sup>216</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (استعجالهم) مصدر مضاف إلى مفعوله لا إلى فاعله، وفاعل الاستعجال هو الله تعالى كما دل عليه قوله: (ولو يعجل الله).<sup>217</sup> (بِالْخَيْرِ) جار مجرور متعلّقان بِ استعجالهم. (لَفُضِيَ) اللام واقعة في جواب لو، وقضي: فعل ماض مبني للمجهول. قوله تعالى: (لقضي إليهم أجلهم) لأميتوا وأهلكوا. وقرئ: لقضى إليهم أجلهم، على البناء للفاعل، وهو الله عزّ وجلّ، وتنتصره قراءة عبد الله: لقضينا إليهم أجلهم، وقرأ الباقون بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء (أجلهم) بالرفع على ما لم يسم فاعله.<sup>218</sup> (إِلَيْهِمْ) جار مجرور متعلّقان بِ قضي (أَجْلُهُمْ) نائب فاعل مرفوع بالضمة، والهاء مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها لأنها واقعة في جواب شرط غير جازم. (فَنَدَّرُ) الفاء عاطفة، نَدَّرُ: فعل مضارع مرفوع بالضمة، الفاعل ضمير مستتر وجوباً ونحو، والجملة معطوفة. قوله تعالى: (فنذر) عطف على فعل محذوف دلّت عليه الشرطية، كأنه قيل: ولكن لا نعجل ولا نقضي بل نهلهم فنذر...<sup>219</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (فنذر) وإنما لم ينصب الفعل بعد الفاء؛ لأن النصب يكون في جواب النفي المحض، وأما النفي المستفاد من (لو)

<sup>215</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٨٣: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٥١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٢٨.

<sup>216</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١١٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٧: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٤٤.

<sup>217</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣١.

<sup>218</sup> الزحشيري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣١.

<sup>219</sup> ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٤٤.

فحاصل بالتضمن، ولأن شأن جواب النفي أن يكون مسببا على المنفي لا على النفي، والتفريع هنا على مستفاد من النفي.<sup>220</sup> (الدَّيْن) اسم موصول مبني في محلّ نصب مفعول به (لا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) مرّ اعرابها.<sup>221</sup> (في طُعْيَانِهِمْ) جار مجرور متعلّقان بـ يعمّهون (يَعْمَهُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ نصب حال.

**الصَّرْف:** (استعجال)، مصدر قياسي للسداسي استعجل، وزنه استفعال.

**البلاغة: التنكيث:** في قوله تعالى: ( ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ ) أصله (ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ تعجيله لهم الخير، فوضع ( اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ ) موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة إجابته لهم وإسعافه بطلبتهم، حتى كأنّ استعجالهم بالخير تعجيل لهم. وهو كلام رصين يدل على دقة صاحبه إذ لا يكاد يوضع مصدر مؤكد مقارنا لغير فعله في الكتاب العزيز بدون مثل هذه الفائدة الجليلة.<sup>222</sup> وقال الصّابوني: في قوله تعالى: (الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ) أي كاستعجالهم أو مثل استعجالهم بالخير ففيه تشبيه مؤكد مجمل، وبين الشرّ والخير طباق.<sup>223</sup>

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنَّمَا يَدْعُنَا إِلَى ضُرٍّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (12)

**الإعراب:** (وَإِذَا) الواو استئنافية، وإذا ظرف زمان يتضمن معنى الشرط مبني على السكون (مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ) مَسَّ: فعل ماض مبني على الفتحة، الْإِنْسَانَ: مفعول به المقدم منصوب بالفتحة، الضُّرُّ: فاعل المؤخر مرفوع بالضمة، والجملة مضاف إليه. (دَعَانَا) فعل ماض مبني على الفتحة المقدرة على الألف للتعذر، ونا مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة لا محلّ لها لأنها جواب شرط غير جازم (لِجَنبِهِ) جار ومجرور متعلّقان بـ محذوف حال من فاعل دعا، الهاء مضاف إليه. قوله تعالى: (لجنبه) في موضع الحال. بدليل عطف الحاليين عليه أي دعانا مضطجعا (أو قاعدا أو قائما).<sup>224</sup> وفي التفسير المنير: (لجنبه) في موضع نصب على الحال، وعامله (دعانا) وقيل: العامل مسّ، أي مسّ الإنسان

<sup>220</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣١.

<sup>221</sup> في الآية (٧) من هذه السورة.

<sup>222</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٨٦.

<sup>223</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٧٨.

<sup>224</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢١: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٥٤: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٨: ابن

عجيبه، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٤٥: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣٣.

مضطجعاً أو قاعداً أو قائماً، والأول أرجح.<sup>225</sup> (أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا) عطف ومعطوف على الحال المحذوفة. (فَلَمَّا) الفاء عاطفة، ولما: ظرف زمان بمعنى حين. (كَشَفْنَا) مثل مسّ، ونا: في محلّ رفع فاعل. (عَنَّهُ) جار ومجرور متعلّقان بِ كَشَفْنَا (ضُرُّهُ) مفعول به منصوب بالفتحة، والهاء مضاف إليه (مَرٌّ) مثل مسّ، والفاعل مستتر هو، والجملة لا محل لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم (كَأَنَّ) مخففة من كأنّ، واسمها ضمير الشأن، والجملة في محلّ نصب حال من فاعل مَرٌّ. (لَمْ) جازمة مبني على السكون (يَدْعُنَا) فعل مضارع مجزوم بحذف حرف العلة، ونا فاعل، والجملة في محلّ رفع خبر كأن. قوله تعالى: (كَأَنَّ ..) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف، أي كأنه، وحذف ضمير الشأن.<sup>226</sup> (إِلَى ضُرِّ) جار ومجرور متعلّقان بِ يَدْعُنَا (مَسَّهُ) أعربت، الهاء: مفعول به، والجملة صفة لضرّ. (كَذَلِكَ) الكاف حرف جر وتشبيه، وذا اسم إشارة في محل جر متعلّقان بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف، واللام للبعد، والكاف للخطاب (زَيَّنَ) فعل ماض مبني للمجهول (لِلْمُسْرِفِينَ) جار ومجرور متعلّقان بزيّن (مَا) اسم موصول نائب فاعل (كَانُوا) فعل ماض ناقص، الواو اسمها، والجملة صلة الموصول (يَعْمَلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ نصب خبر كان.

**البلاغة:** التقسيم أو صحّة الأقسام: هو عبارة عن استيفاء المتكلم جميع أقسام المعنى الذي هو آخذ فيه، بحيث لا يغادر منه شيئاً. وقوله: (دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً) استوفى جميع الهيئات التي يكون عليها الإنسان.<sup>227</sup> وفي التفسير المنير: (الشر استعجالهم بالخير) أي كاستعجالهم أو مثل استعجالهم، ففيه تشبيه مؤكد مجمل. وبين الشر والخير طباق. ووضع الاستعجال موضع التعجيل لهم بالخير إشعاراً بسرعة إجابته لهم في الخير. وقال العلماء: التعجيل من الله، والاستعجال من العبد.<sup>228</sup>

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نُجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (13)

**الإعراب:** (وَلَقَدْ) الواو عاطفة، واللام: واقعة في جواب قسم محذوف، وقد: حرف تحقيق (أَهْلَكْنَا) فعل ماض مبني على السكون، ونا: فاعل، (الْقُرُونََ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة لا

<sup>225</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١١٩.

<sup>226</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١١٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣٤.

<sup>227</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٨٨.

<sup>228</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١١٩.

محلّ لها لأنها جواب قسم (مِنْ قَبْلِكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ أَهْلَكُنَا، والكاف مضاف إليه (كَمَا) الحينية ظرف زمان (ظَلَمُوا) مثل لما كشفنا، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ) الواو: حالية، جاءت: فعل ماض مبنيّ على السّكون، التاء: للتأنيث، والهاء مفعول به المقدم، ورسلمهم: فاعل المؤخّر، والهاء مضاف إليه، والجملة معطوفة، (بِالْبَيِّنَاتِ) جار ومجرور متعلّقان بِ جَاءَتْهُمْ. قال البيضاوي في قوله تعالى: (وجاءتهم رسلمهم بالبينات) بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من الواو - في ظلموا- بإضمار قد أو عطف على ظلموا.<sup>229</sup> وقال أبو السعود: إن كان جاءتهم عطفا على ظلموا فلا محلّ له من الاعراب عند سيوييه، وعند غيره محله الجرّ؛ لأنه معطوف على ما هو مجرور بإضافة الظرف إليه.<sup>230</sup> (وَمَا) الواو عاطفة، وما نافية (كأثوا) مثل السّابق. (لِيُؤْمِنُوا) اللام للحدود، والفعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الحدود، والواو فاعل واللام وما بعدها متعلّقان بِ محذوف خبر كان. قوله تعالى: (وما كانوا ليؤمنوا) يجوز أن يكون عطفا على ظلموا، و أن يكون اعتراضا واللام لتأكيد النفي، يعني: وما يؤمنوا حقا، تأكيدا لنفي إيمانهم، وأن الله قد عَلِمَ منهم أنهم يصرون على كفرهم، وأن الإيمان مستبعد منهم.<sup>231</sup> (كَذَلِكَ) مثل السّابق (بَجَزِي) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر نحن، (الْقَوْمِ) مفعول به منصوب بالفتحة، (المُجْرِمِينَ) صفة للقوم منصوب بالياء، والجملة لا محلّ لها مستأنفة.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (كذلك نجزي القوم المجرمين) وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وأنهم أعلام فيه.<sup>232</sup>

ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (14)

**الإعراب:** (ثُمَّ) عاطفة (جَعَلْنَاكُمْ) مثل أهلكنا في الآية السّابق، الكاف: ضمير مفعول به الأول، والجملة معطوفة (خَلَائِفَ) جمع خليفة مفعول به ثان (في الْأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان بِ خَلَائِفَ (مِنْ بَعْدِهِمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ جَعَلْنَا، والهاء مضاف إليه (لِنَنْظُرَ) اللام للتعليل، والفعل المضارع منصوب بأن المضمرة بعد لام التعليل، والفاعل مستتر نحن، واللام وما بعدها من مصدر مؤول

<sup>229</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٢٣: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٩.

<sup>230</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٩.

<sup>231</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٢: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٢٣: الرازي، تفسير الرازي، ج، ٧، ص، ٥٦: أبو السعود،

إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢١٩.

<sup>232</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٢٣.

متعلّقان بِ جعلناكم (كَيْفَ) اسم استفهام في محل نصب على الحال (تَعْمَلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ نصب مفعول به لِ نظر.<sup>233</sup> قال الزجاج: موضع (كيف) نصب بقوله (تعملون) لأنها حرف لاستفهام، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله، ولو قلت: لنظر خيرا تعملون أم شرا، كان العامل في خير وشر تعملون.<sup>234</sup> وقال أبو السعود: و(كيف) منصوب على المصدرية بِ تعملون لا بِ نظر، فإن ما فيه من معنى الاستفهام مانع من تقدم عامله عليه، أي أيّ عمل أو على الحالية، أي على أيّ حال تعملون الأعمال اللائقة بالاستخلاف من أوصاف الحسن.<sup>235</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: ( لننظر كيف تعملون) في الكلام استعارة تمثيلية حيث شبّه حال العباد مع ربحم بحال رعية مع سلطانها في إمامهم للنظر في أعمالهم، واستعير الاسم الدال على المشبّه به للمشبّه على سبيل التمثيل والتقريب.<sup>236</sup> وإذا قيل: كيف جاز النظر إلى الله تعالى وفيه معنى المقابلة؟ نقول: أنه استعير لفظ النظر للعلم الحقيقي الذي لا يتطرق الشك إليه، وشبه هذا العلم بنظر الناظر وعيان المعاین.<sup>237</sup>

وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلْتَهُ أَفَلَا مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ (15)

**الإعراب:** (وَإِذَا) الواو عاطفة، وإذا: مثل السابق.<sup>238</sup> (تُتْلَى) فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع بالضمّة المقدرة على الألف للتعذر، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه (عَلَيْهِمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ تتلى (آيَاتُنَا) نائب فاعل مرفوع بالضمّة، ونا مضاف إليه (بَيِّنَاتٍ) حال منصوبة بالكسرة لأنها جمع مؤنث سالم. (قَالَ الَّذِينَ) فعل ماض مبني على الفتحة، والاسم الموصول فاعل، والجملة لا محلّ لها لأنها جواب شرط غير جازم (لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) مرّ إعرابها في الآية (٧) من هذه السورة. قوله تعالى: (إذا تتلى عليهم آياتنا قال الذين لا يرجون لقائنا) كان العامل في الظرف فعلا ماضيا علم أن قولهم هذا واقع في الزمن الماضي، فكانت إضافة الظرف المتعلق به إلى جملة فعلها مضارع وهو (تتلى)

<sup>233</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٩٠.

<sup>234</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٥٧.

<sup>235</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٠.

<sup>236</sup> الصابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٧٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٢٤.

<sup>237</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٥٧: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٠.

<sup>238</sup> في الآية (١٢) من هذه السورة.

دالة على أن ذلك المضارع لم يرد به الحال أو الاستقبال إذ لا يتصور أن يكون الماضي واقعا في الحال أو الاستقبال فتعين أن اجتلاب الفعل المضارع مجرد الدلالة على التكرار والتجدد، أي ذلك قولهم كلما تتلى عليهم الآيات.<sup>239</sup> (أنت) فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، والفاعل مستتر وجوبا أنت، والجملة في محلّ نصب مقول القول (بِقُرْآنٍ) جار ومجرور متعلّقان بِأنت (عَيَّر) صفة للقرآن مجرور بالكسرة. (هذا) الها للتنبيه، واسم الإشارة في محل جر مضاف إليه (أَوْ بَدَّلَهُ) أو: حرف عطف، بَدَّلَهُ: مثل أنت، والهاء مفعول به. (قُلْ) مثل أنت، والجملة لا محلّ لها مستأنفة بيانية. (مَا) نافية (يَكُونُ) مضارع تام مرفوع بالضمة، والجملة في محلّ نصب مقول القول (لِي) جار ومجرور متعلّقان بِيكون (أَنْ) مصدرية ناصبة (أَبْدَلَهُ) فعل مضارع منصوب بالفتحة، والهاء مفعول به، والفاعل مستتر وجوبا أنا، وأن وما بعدها في تأويل مصدر في محل نصب اسم يكون، (مَنْ يَلْقَاءُ) جار ومجرور متعلّقان بِأبدله، (نَفْسِي) مضاف إليه مجرور، والياء ضمير مضاف إليه. وفي قوله تعالى: (أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي) مِنْ قِبَلِ نَفْسِي وهو مصدر استعمل ظرفا، وإنما اكتفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه الإتيان بقرآن آخر.<sup>240</sup> (إِنْ) حرف نفي (أَتَّبِعْ) مثل أتبع. (إِلَّا) أداة حصر (مَا) اسم موصول مبني في محلّ نصب مفعول به (يُوحَى) فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل مستتر هو. (إِلَيَّ) الجار والمجرور متعلّقان بِيوحى، والجملة صلة الموصول. (إِنِّي) إنّ: حرف مشبّه بالفعل، والياء: اسمها. (أَخَافُ) مثل أبدل، والجملة خبر إن. (إِنْ) شرطية جازم (عَصَيْتُ) فعل ماض مبني على السكون في محلّ جزم فعل الشرط، والتاء: فاعل، والجملة لا محلّ لها اعتراضية، وجواب الشرط محذوف دلّ عليه ما قبله؛ أي إِنِّي أَخَافُ عَذَابَ اللَّهِ. (رَبِّي) مفعول به منصوب بالفتحة المقدّرة على ما قبل ياء المتكلم، والياء مضاف إليه (عَذَابٌ) مفعول به لأخاف منصوب. (يَوْمٌ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (عَظِيمٌ) صفة ليوم.<sup>241</sup>

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (16)

الإعراب: (قُلْ) أعربت في الآية السابق. (لَوْ) حرف شرط غير جازم (شَاءَ اللَّهُ) فعل ماض مبني على الفتحة، ولفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمة، والجملة لا محلّ لها استئنافية. (مَا) نافية (تَلَوْتُهُ) فعل ماض مبني على السكون، والتاء فاعل، والهاء مفعول به، والجملة لا محلّ لها لأنها جواب شرط غير جازم (عَلَيْكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِتلوته. وقال أبو السعود: ومفعول (شاء) محذوف ينيء عنه الجزاء

<sup>239</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣٩.

<sup>240</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٩: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٢٧: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢١:

ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٤٠.

<sup>241</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٩٢.

لا غير ذلك كما قيل فإن مفعول المشيئة إنما يحذف إذا وقعت شرطاً وكان مفعولها مضمون الجزاء ولم يكن في تعلقها به غرابة، والمعنى: أن الأمر كَلِّه منوط بمشيئته تعالى وليس لي منه شيء قط.<sup>242</sup> (ولا) الواو عاطفة، ولا نافية (أَدْرَأَكُم) فعل ماض مبني على الفتحة المقدرة على الألف، والكاف مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة لا محل لها معطوفة (به) جار ومجرور متعلقان بأدراكم. وفي قوله تعالى: (ما تلوته عليكم ولا أدراكم به) ولا أعلمكم به على لساني، وعن ابن كثير (ولأدراكم) بلام التأكيد أي لو شاء الله ما تلوته عليكم ولأعلمكم به على لسان غيري. وقرئ (ولا أدراكم - ولا أدراكم) بالهمزة فيهما على لغة من يقلب الألف المبدلة من الياء همزة، أو على أنه من الدرء بمعنى الدفع أي ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدرؤني بالجدال.<sup>243</sup> (فَقَدْ) الفاء استئنافية، وقد حرف تحقيق (لَبِثْتُ) مثل تلوت، والجملة لا محل لها تعليلية. (فِيكُمْ) جار ومجرور متعلقان بلبثت (عُمراً) ظرف زمان متعلق بلبثت (مِنْ قَبْلِهِ) جار ومجرور متعلقان بلبثت (أَفَلَا) الهمزة للاستفهام التوبيخي، والفاء استئنافية، ولا نافية (تَعْقِلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل، والجملة لا محل لها مستأنفة. وأما قوله تعالى: (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) فالقراءة المشهورة بضم الميم، وقرئ (عمرا) بسكون الميم.<sup>244</sup>

**الصرف:** (أدري)، فيه إعلال بالقلب أصله أدري - بالياء - جاءت الياء متحركة بعد فتح قلبت ألفا، وزنه أفعال. (عمرا) الإسم من عمر يعمر باب ضرب، وباب نصر بمعنى الحياة أو ما طال منها، وزنه فعل بضميتين.<sup>245</sup>

**البلاغة:** قوله تعالى ( أفلا تعقلون) الاستفهام للإنكار والتوبيخ.<sup>246</sup>

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (17)

**الإعراب:** (فَمَنْ) الفاء استئنافية، ومن: اسم استفهام مبني في محل رفع مبتدأ (أَظْلَمُ) خبر مرفوع بالضم، والجملة لا محل لها مستأنفة (مِمَّنِ) مِنْ: حرف جر، مَنْ: اسم موصول مبني في محل جر متعلقان بـ أظلم (افترى) فعل ماض مبني على الفتحة المقدرة على الألف للتعذر، والفاعل مستتر هو، والجملة صلة، (عَلَى اللَّهِ) جار ومجرور متعلقان بـ افترى (كَذِبًا) مفعول به (أَوْ) عاطف. قوله تعالى:

<sup>242</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٤، ص، ٢٢٢: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٤١.

<sup>243</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٨٨: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٤: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٣٧.

<sup>244</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٦١.

<sup>245</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٩٤.

<sup>246</sup> الصابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٧٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٢٧.

(أو) ومحلّه على الوجهين هو التقسيم، وهو إما تقسيم أحوال، وإما تقسيم أنواع. والاستفهام (من) إنكاري. والظلم: هنا بمعنى الاعتداد.<sup>247</sup> (كَذَّبَ) فعل ماضٍ مبنيّ على الفتحة، الفاعل مستتر هو، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة الصلة. (بِآيَاتِهِ) جارٍ ومجرور متعلّقان بـ كذب. (إِنَّهُ) أعربت في الآية (٤) من هذه السورة. (لَا) نافية (يُفْلِحُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، (الْمُجْرِمُونَ) فاعل مرفوع بالواو لأنه جمع مذكر سالم، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ.

**البلاغة:** خروج الإستفهام عن معناه الأصلي: في قوله تعالى: (فمن أظلم ممّن افترى على الله كذباً) استفهام إنكاري معناه النفي، أي لا أحد أظلم من ذلك، ونفي الأظلمية كما هو المشهور كناية عن نفي المساواة، والمراد أنه أظلم من أيّ ظالم.<sup>248</sup>

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (18)

**الإعراب:** (وَيَعْبُدُونَ) الواو استئنافية، والفعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (مِنْ دُونِ) جارٍ ومجرور متعلّقان بـ يعبدون (اللَّهِ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة (مَا) اسم موصول مبنيّ في محلّ نصب مفعول به (لَا) نافية (يَضُرُّهُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، والهاء مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة لا محلّ لها صلة. (وَلَا يَنْفَعُهُمْ) معطوفة على ما قبلها، وإعرابها مثلها. (وَيَقُولُونَ) الواو عاطفة، والفعل مثل يعبدون، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة يعبدون. (هَؤُلَاءِ) الها للتنبيه، واسم الإشارة مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ. قوله: (هَؤُلَاءِ) إشارة إلى (ما) في قوله تعالى: ((ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم)) حملاً على معنى (ما)، لأنها ههنا في معنى الجمع، وإن كان لفظاً مفرداً، كما أن (من) تقع على الجمع، وإن كان لفظاً مفرداً.<sup>249</sup> (شَفَعَاؤُنَا) خبر مرفوع بالضمة، ونا مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها مقول القول (عِنْدَ) ظرف مكان متعلّق بـ شفعاء. (اللَّهِ) أعربت. (قُلْ) مرّ إعرابها في الآية (١٦) من هذه السورة، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. (أَتَنْبِئُونَ) الهمزة للاستفهام، والفعل مثل يقولون، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (اللَّهِ) لفظ الجلالة مفعول به والجملة في محلّ نصب مقول القول. (بِمَا) الباء: حرف جرّ، ما موصولة مجرورة بالباء ومتعلّقان بـ

<sup>247</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٤٤.

<sup>248</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٩٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٤.

<sup>249</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٣٢.

تُنْبِئُونَ). (لَا يَعْلَمُ) مثل لا يضُرّ. (فِي السَّمَاوَاتِ) جار ومجرور متعلّقان بـ يعلم. (وَلَا) الواو عاطفة، ولا زائدة لتأكيد النفي. (فِي الْأَرْضِ) جار ومجرور معطوفة على السموات. وفي قوله تعالى: (فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) حال من العائد المحذوف مؤكدة للنفي منبهة على أنّ ما يعبدون من دون الله إما سماويّ وإما أرضيّ من الموجودات فيهما إلا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق أن يشرك به.<sup>250</sup> وفي الكشف: (فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) تأكيد لنفيه، لأن ما لم يوجد فيهما فهو منتف معدوم.<sup>251</sup> (سُبْحَانَهُ) أعربت في الآية (١٠) من هذه السورة. (وَتَعَالَى) الواو عاطفة، والفعل ماض مبني على الفتحة المقدرة على الألف للتعذر، والفاعل مستتر هو، والجملة لا محلّ لها من الاعراب معطوفة. (عَمَّا) عَنْ: حرف جرّ، ما موصولة ومجرورة بـ عن ومتعلّقان بـ تعالى. (يُشْرِكُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها من الاعراب صلة الموصول.<sup>252</sup> وقرئ: (أَتُنْبِئُونَ) بالتحفيف، والاستفهام للإنكار والتوبيخ، والإنباء: الإعلام، أما قوله تعالى: (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) فالمقصود تنزيه الله تعالى نفسه عن ذلك الشرك، وقرأ حمزة والكسائي (تشركون) بالياء، وقوله تعالى: (عَمَّا يُشْرِكُونَ) قرئ بالياء وما موصولة أو مصدرية؛ أي عن الشركاء الذين يشركونهم به أو عن إشراكهم.<sup>253</sup>

البلاغة: في قوله تعالى: (أَتُنْبِئُونَ) استفهام تقييد وتهكم بهم.<sup>254</sup>

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ  
فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (19)

الإعراب: (وَمَا) الواو عاطفة أو استئنافية، وما نافية. (كَانَ) كان فعل ماض ناقص مبني على الفتحة، (النَّاسُ) اسم كان مرفوع بالضمة، والجملة استئنافية (إِلَّا) أداة حصر (أُمَّةً) خبر كان منصوب بالفتحة (وَاحِدَةً) صفة لأمة. (فَاخْتَلَفُوا) الفاء عاطفة، والفعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها من الاعراب معطوفة. قوله تعالى: (فَاخْتَلَفُوا) والفاء التعقيبية لا تنافي امتداد

<sup>250</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩١: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٣٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٥:

ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٤٦.

<sup>251</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٥.

<sup>252</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٩٦.

<sup>253</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٥: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٣٢: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٦٣: ابن

عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٤٦.

<sup>254</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٣٢: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٤٩.

زمان الاتفاق إذ المراد بيان وقوع الاختلاف عقيب انصرام مدة الاتفاق لا عقيب حدوث الاتفاق.<sup>255</sup> (وَلَوْلَا) الواو عاطفة، لولا: حرف شرط غير جازم (كَلِمَةً) مبتدأ مرفوع بالضمة، خبره محذوف، والجملة لا محلّ لها معطوفة على الإستثنائية. (سَبَقْتُ) فعل ماض مبنيّ على السكون، والتاء للتأنيث، والفاعل مستتر هي، والجملة في محلّ رفع صفة للكلمة. (مِنْ رَبِّكَ) جار مجرور متعلّقان بِ سبقت، والكاف مضاف إليه (لَقُضِيَ) اللام واقعة في جواب لولا، والفعل ماض مبنيّ للمجهول، ونائب الفاعل مستتر جوازا هو. (بَيْنَهُمْ) ظرف مكان متعلّق بِ قضى، والهاء مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم. (فيما) ما: موصولة مجرورة بفي الجارة المتصلة بها ومتعلّقان بِ قضى. (فيه) جار مجرور متعلّقان بِ يختلفون. (يَحْتَلِفُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة لا محلّ لها من الاعراب صلة الموصول.

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْعَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ

## الْمُنْتَظِرِينَ (20)

الإعراب: (وَيَقُولُونَ) الواو عاطفة، يَقُولُونَ: أعربت في الآية (١٨) من هذه السورة. (لَوْلَا) حرف تضيض بمعنى هلا. (أُنزِلَ) فعل ماض مبنيّ للمجهول. (عَلَيْهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ أنزل. قوله تعالى: ((عليه)) والضمير عائد للنبيّ صلى الله عليه وسلم وإن لم يجز له ذكر قبل ذلك في الآية، فإن معرفة المراد من الضمير مغنية عن ذكر المعاد.<sup>256</sup> (آيَةٌ) نائب فاعل مرفوع بالضمة، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (مِنْ رَبِّهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ أنزل، الهاء مضاف إليه. (فَقُلْ) الفاء رابطة، والفعل أعربت في الآية (١٨) من هذه السورة، والجملة جواب شرط مقدّر؛ أي إن يقولوا هذا القول فقل. (إِنَّمَا) كافّة ومكفوفة. (الْعَيْبُ) مبتدأ مرفوع بالضمة. (لِلَّهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ محذوف خبر المبتدأ. قوله تعالى: (لله) واللام للملك، أي الأمور المغيبة لا يقدر عليها إلا الله.<sup>257</sup> (فَانْتَظِرُوا) الفاء رابطة، وانتظروا: فعل أمر مبنيّ على حذف النون، الواو فاعل، والجملة في محلّ جزم جواب شرط مقدّر؛ أي إن لم تؤمنوا فانتظروا. (إِنِّي) حرف مشبّه بالفعل، الياء ضمير في محلّ نصب اسم إنّ. (مَعَكُمْ) ظرف منصوب متعلّق بانتظروا، الكاف: ضمير مضاف إليه. (مِنَ الْمُنتَظِرِينَ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف خبر إنّ، وعلامة الجرّ الياء.<sup>258</sup>

<sup>255</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٦.

<sup>256</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٤٩.

<sup>257</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥١.

<sup>258</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٩٨.

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ  
مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ (21)

**الإعراب** (وَإِذَا) الواو عاطفة، إذا ظرف للزمن المستقبل متضمن معنى الشرط مبني في محل نصب متعلق بمضمون الجواب. (أَذَقْنَا) فعل ماض مبني على السكون، ونا: فاعل. (النَّاسَ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة في محل جر مضاف إليه. (رَحْمَةً) مفعول به ثان منصوب بالفتحة. قوله: (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً) كلام وارد على سبيل المبالغة، والمراد منه إيصال الرحمة إليهم. قال الزجاج: (إِذَا) في قوله تعالى: (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً) للشرط و(إِذَا) في قوله تعالى: (إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ) جواب الشرط وهو كقوله تعالى: (وَإِنْ تَصْبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدِمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ)، والمعنى: إذا أذقنا الناس رحمة مكروا وإن تصبهم سيئة قانطون.<sup>259</sup> (مِنْ بَعْدِ) جار ومجرور متعلقان بـ أَذَقْنَا. (ضَرَاءً) مضاف إليه مجرور بالفتحة لإمتناعه من الصرف فهو منته بألف التأنيث الممدودة. (مَسَّتْهُمْ) فعل ماض مبني على السكون، والتاء للتأنيث، والهاء مفعول به، والفاعل مستتر هي، والجملة في محل جر صفة لضرأ. (إِذَا) فجائية. قوله تعالى: (وَإِذَا) الأولى للشرط، والآخرة جوابها وهي للمفاجئة.<sup>260</sup> وقال ابن عاشور: (وَإِذَا) في قوله تعالى: (إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ) للمفاجئة، وهي رابطة لجواب (إِذَا) الشرطية لوقوعه جملة اسمية وهي لا تصلح للاتصال بإذا الشرطية التي تلازمها الأفعال إن وقعت ظرفاً ثم إن وقعت شرطاً فلا تصلح لأن تكون جواباً لها، فلذلك أدخل على جملة الجواب حرف (إِذَا) الفجائية؛ لأنَّ حرف المفاجئة يدل على البدار والإسراع بمضمون الجملة، فيفيد مفاد فاء التعقيب التي يؤتى بها لربط جواب الشرط بشرطه، فإذا جاء حرف المفاجئة أغفنتنا عنها.<sup>261</sup> (لَهُمْ) جار ومجرور متعلقان بالخبر المقدم (مَكْرٌ) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة. (فِي آيَاتِنَا) جار ومجرور متعلقان بمكر بحذف مضاف أي في تأويل آياتنا، ونا مضاف إليه (قُلِ) أعربت من قبل، والجملة لا محل لها مستأنفة. (اللَّهُ) مبتدأ مرفوع بالضمة. (أَسْرَعُ) خبر مرفوع بالضمة، والجملة في محل نصب مقول القول. (مَكْرًا) تمييز منصوب بالفتحة. وفي قوله تعالى: (قل الله أسرع مكرًا) وإنما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجئة الواقعة جواباً لإذا الشرطية والمكر

<sup>259</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٦٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٦.

<sup>260</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٥.

<sup>261</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٢.

إخفاء الكيد، وهو من الله تعالى أما الاستدراج أو الجزاء على المكر.<sup>262</sup> (إِنَّ رُسُلَنَا) إِنَّ: أعربت من قبل، ورسلا اسمها، ونا مضاف إليه، والجملة لا محل لها من الاعراب تعليلية. (يَكْتُبُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محل رفع خبر إنَّ. (ما) اسم موصول مبني في محل نصب مفعول به. (تَمَكُّرُونَ) مثل يكتبون، والجملة لا محل لها صلة الموصول.<sup>263</sup> قال ابن عاشور: وعبر بالمضارع في قوله تعالى: (يكتبون ما يمكرون) للدلالة على التكرار، أي تتكرر كتابتهم كلما يتكرر مكرهم، فليس قوله تعالى: (ما يمكرون) التفات من الغيبة إلى الخطاب لاختلاف معاد الضميرين، وقرأ الجمهور (ما تمكرون) بقاء الخطاب، وقرأه روح عن يعقوب (ما يمكرون) بـ ياء الغائب.<sup>264</sup>

**البلاغة: الإشارة:** في قوله تعالى: (قل الله أسرع مكرًا) لأنَّ أفعل التفضيل دلَّ على أنَّ مكرهم كان سريعًا، ولكن مكر الله أسرع منه، وإذا الفجائية يستفاد منها السَّعة. والمعنى أنهم فاجؤوا المكر أي أوقعوه على جهة الفجائية والسَّعة.<sup>265</sup> وقال الصَّابوني: في قوله تعالى: (أسرع مكرًا) تسمية عقوبة الله مكرًا من باب (المشاكلة).<sup>266</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (أسرع مكرًا) وأطلق على تأجيل الله عذابهم اسم المكر على وجه الاستعارة التمثيلية؛ لأن هيئة ذلك التأجيل في خفائه عنهم كهيئة فعل الماكر، وحسنه المشاكلة.<sup>267</sup>

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ فِيهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنِ أَبْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (22)

**الإعراب:** (هُوَ) ضمير منفصل مبني في محل رفع مبتدأ. (الَّذِي) اسم موصول مبني في محل رفع خبر، والجملة لا محل لها مستأنفة. (يُسَيِّرُكُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الكاف مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة صلة الموصول. (فِي الْبَرِّ) جار مجرور متعلقان بـ يسيركم. (وَالْبَحْرِ) عطف ومعطوف

<sup>262</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٣.

<sup>263</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٩٧.

<sup>264</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٣.

<sup>265</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٩٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٣.

<sup>266</sup> الصَّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٨٤: وقال وهبه الزهيلي: في قوله تعالى: (أسرع مكرًا) المكر: إخفاء الكيد، وهو من الله تعالى إما الاستدراج أو الجزاء على المكر، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤١.

<sup>267</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٣.

على البرّ. (حَتَّى) حرف إبتداء وجرّ. (إِذَا) ظرف متضمّن معنى الشرط. (كُنْتُمْ) فعل ماض ناقص - ناسخ مبنيّ على السّكون، التّاء اسم كان، والجملة مضاف إليه (فِي الْفُلِّكَ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المحذوف. (وَجَرَيْنِ) الواو عاطفة، والفعل ماض مبنيّ على السّكون لاتصاله بنون النسوة، ونون التّسوة فاعل. (يَهْمُ بِرِيحٍ) جازان ومجروران متعلّقان بِ جرين (طَيِّبَةٍ) صفة لريح مجرور بالكسرة. (وَفَرِحُوا) الواو عاطفة، والفعل ماض مبنيّ على الضّمة، الواو فاعل، والجملة معطوفة (بِهَا) جار ومجرور متعلّقان بِ فرحوا (جاءَتْها) فعل ماض مبنيّ على السّكون، التّاء للتأنيث، الهاء مفعول به المقدم. قوله تعالى: (جاءَتْها) جواب إذا وجملة (دعوا) بدل من ظنوا بدل اشتمال؛ لأنّ دعائهم من لوازم الظن.<sup>268</sup> (ريحٍ) فاعل مرفوع بالضّمة، والجملة لا محلّ لها لأنّها جواب شرط غير جازم، (عاصِفٌ) صفة لريح. (وَجاءَهُمُ الْمَوْجُ) مثل جاءَتْها ريح. (مِنْ كُلِّ) جار ومجرور متعلّقان بِ جاءَهُم. (مَكَانٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (وَوَظَنُوا) مثل وفرحوا. والجملة لا محلّ لها معطوفة. (أَنَّهُمْ) أعربت في الآية السّابقة، الهاء ضمير منفصل في محلّ نصب اسمها. (أُحِيطَ) فعل ماض مبنيّ للمجهول، ونائب الفاعل محذوف، والجملة في محلّ رفع خبر أنّ، والمصدر المؤوّل أَنَّهُمْ أُحِيطَ: في محلّ نصب سدّ مسدّد مفعوليّ ظنّوا. (يَهْمُ) جار ومجرور متعلّقان بِ أُحِيطَ. (دَعُوا) فعل ماض مبنيّ على الضّمة المقدّرة على الألف المحذوفة لإلتقاء الساكنين، والواو فاعل. (اللّه) لفظ الجلالة مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. قوله: (دعوا الله) بدل من ظنوا بدل اشتمال لما بينهما من الملازمة والتلازم أو استئناف مبنيّ على سؤال يناسق إليه الأذهان كأنه قيل: فماذا صنعوا؟ فقيل: دعوا الله.<sup>269</sup> (مُخْلِصِينَ) حال منصوبة بالياء لأنّها جمع مذكّر سالم. (لَهُ) جار ومجرور متعلّقان بِ مخلصين. (الدين) مفعول به لمخلصين. وقال البيضاوي: في قوله تعالى: (دعوا الله مخلصين له الدين) وهو بدل من (ظنوا) بدل اشتمال لأنّ دعائهم من لوازم ظنّهم.<sup>270</sup> (لِنِ) اللام موطّعة للقسم، وإنّ شرطية جازمة. (أَبْجَيْتَنَا) فعل ماض مبنيّ على السّكون في محلّ جزم فعل الشّروط، والتّاء فاعل، ونا: ضمير مفعول به، والجملة لا محلّ لها تفسيرية لمعنى الفعل دعوا. قوله: (لئن أبجيتنا ... ) على إرادة القول، أو مفعول دعوا؛ لأنّه من جملة القول. واللام في (لئن): للقسم.<sup>271</sup> (مِنْ هَذِهِ) اسم الإشارة في محلّ جر بمن ومتعلّقان بِ أبجيتنا، والها للتنبية.

<sup>268</sup> ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٥٠: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٦.

<sup>269</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٨.

<sup>270</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٢: وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤١: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٧٢.

<sup>271</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤١.

(لَنَكُونَنَّ) اللام واقعة في جواب القسم، والفعل المضارع مبني على الفتحة في محلّ رفع، والتّون للتوكيد، واسمها ضمير مستتر نحن، والجملة لا محلّ لها جواب القسم، وجواب الشرط محذوفة دلّ عليها جواب القسم. (مِنَ الشَّاكِرِينَ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المحذوف لِ نَكُونَنَّ. <sup>272</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: (وجرين بهم) فيه التفات من الخطاب إلى غيبة وحكمته زيادة التقييح والتشنيع على الكفّار لعدم شكرهم النعمة. <sup>273</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (هو الذي يسيركم) واسناد السير إلى الله تعالى باعتبار أنه سببه لأنه خالق إلهام التفكير وقوى الحركة العقلية والجسدية، فالإسناد مجاز عقلي، فالقصر المفاد من جملة: (هو الذي يسيركم) قصر ادعائي. والكلام مستعمل في الامتنان والتعريض بإحتلالهم بواجب الشرك. و(أحيط بهم) استعارة تمثيلية للهلاك كما تقدم في قوله تعالى: {والله محيط بالكافرين}، <sup>274</sup> وقوله تعالى: {لتأتيني به إلا أن يحاط بكم}، <sup>275</sup> وقوله تعالى: {وأحيط بشمره}؛ <sup>276</sup> أي هلكت. <sup>277</sup>

فَلَمَّا أَجَاهُمْ إِذَا هُم يَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بَعِيرَ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (23)

**الإعراب:** (فَلَمَّا) الفاء عاطفة، لما: ظرف بمعنى حين متضمّن معنى الشرط. (أَجَاهُمْ) فعل ماض مبني على الفتحة المقدّرة على الألف للتعذر، والهاء مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (إِذَا) فجائية. (هُم) ضمير منفصل مبني في محلّ رفع، مبتدأ، والجملة جواب لما لا محلّ لها من الإعراب. (يَبْعُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ رفع خبر المبتدأ. (فِي الْأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان بِ يَبْعُونَ. (بَعِيرَ الْحَقِّ) جار ومجرور متعلّقان بِ يَبْعُونَ، مضاف إليه مجرور بالكسرة. (يَا) أداة نداء. (أَيُّهَا) منادى نكرة مقصودة مبني على الضمّة في محلّ نصب على النداء، والهاء للتنبية. (النَّاسُ) بدل من أيّ، أو عطف بيان، وجملة النداء لا محلّ لها استئنافية. (إِنَّمَا بَعَيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ) مثل إنّما الغيب لله، الكاف: مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها

<sup>272</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٠١.

<sup>273</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٨٤: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٧: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٥١:

ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٤.

<sup>274</sup> سورة البقرة: ٤٢/٢.

<sup>275</sup> سورة يوسف: ٦٦/١٢.

<sup>276</sup> سورة الكهف: ٤٢/١٨.

<sup>277</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٥.

جواب النداء. قوله تعالى: (على أنفسكم) خير غير صلة، معناه: إنما بغيكم على أنفسكم.<sup>278</sup> وقال ابن عاشور: فمعنى (على) الاستعلاء المجازي المكثى به عن الإضرار؛ لأن المستعلي الغالب يضر بالمغلوب المستعلي عليه، ولذلك يكثر أن يقولوا: هذا الشيء عليك، وفي ضده: هذا الشيء لك، كقوله تعالى: {مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا}.<sup>279</sup> ويقول المقر: لك عليّ كذا. وقال توبة بن الحمير:

و قد زعمت ليلي بأني فاجر لنفسي تقاها أو عليها فجورها

وقال السموأل اليهودي:

أليّ الفضل أم عليّ إذا حوسبتُ أي على الحساب مُقيثُ

وذلك أن ((على)) تدلّ على الإلزام والإيجاب، واللام تدلّ على الاستحقاق.<sup>280</sup> (متاع) مفعول مطلق لفعل محذوف (الحياة) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (الدنيا) صفة مجرورة بالكسرة المقدرة على الألف للتعذر. قوله تعالى: (متاع الحياة النيا) ورفع على أنه خبر لـ (بغيكم)، و(على أنفسكم) صلته، أو خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك أو هو متاع الحياة الدنيا و(على أنفسكم) خبر لـ (بغيكم)، ونصبه حفصٌ على أنه مصدر مؤكد أي تتمتعون متاع الحياة الدنيا أو مفعول للبغي لأنه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغيكم متاع الحياة الدنيا محذور أو ضلال، أو مفعول فعل دل عليه البغي وعلى أنفسكم خبره.<sup>281</sup> (ثم) عاطفة (إلينا) متعلقان بـ محذوف خبر مقدم. (مرجعكم) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمّة، والكاف مضاف إليه. قوله تعالى: (إلينا مرجعكم) وتقديم الجور لإفادة الاختصاص، أي ترجعون إلينا لا إلى غيرنا تنزيلاً للمخاطبين منزلة من يظنّ أنه يرجع إلى غير الله.<sup>282</sup> (فَنُنَبِّئُكُمْ) الفاء عاطفة، والفعل مضارع مرفوع بالضمّة، والكاف مفعول به، والفاعل مستتر نحن، والجملة لا محلّ لها من الإعراب معطوفة على إلينا. (بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) مثل بما كانوا يكفرون في الآية (٤) من هذه السورة.

<sup>278</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٨.

<sup>279</sup> سورة فصلت: ٤٦/٤٩.

<sup>280</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٨.

<sup>281</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٢: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤١:

الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٦٣: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٢٨: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٨.

<sup>282</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٩.

**الصَّرْفُ:** قوله: (عاصف)، اسم فاعل من عصف يعصف باب ضرب، وهو صفة تطلق على المذَّكَّر والمؤنَّث، وزنه فاعل. (الموج) اسم على وزن المصدر لما ارتفع من الماء على سطحه، وزنه فعل بفتح فسكون، واحدته موجة، جمعه أمواج.

### البلاغة:

**1-الالتفات:** في قوله تعالى: ( حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة) التفت من الخطاب إلى الغيبة، للإيذان بما لهم من سوء الحال، الموجب للإعراض عنهم؛ كأنه يذكر لغيرهم مساوئ أحوالهم.

**2-الاستعارة التبعيية:** في قوله تعالى: ( وظنوا أنهم أحيط بهم) أي أهلكوا ففي الكلام استعارة تبعية، وقيل: إن الإحاطة استعارة لسد مسالك الخلاص، تشبيها له بإحاطة العدو بإنسان، ثم كنى بتلك الاستعارة عن الهلاك، لكونها من روادفها ولوازمها.

**3-المجاز المرسل:** في قوله تعالى: ( إنما بغيكم على أنفسكم) معناه: إنما بغيكم وبال على أنفسكم، لأنّ البغي لا يقع على الأنفس، وإنما هو الوبال. ولما كان البغي هو سببه ذكره على طريق المجاز المرسل والعلاقة السببية.<sup>283</sup>

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (24)

**الإعراب:** (إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ) مثل إِنَّمَا الْعَيْبُ لِلَّهِ فِي الْآيَةِ (٤) من هذه السورة. (أَنْزَلْنَاهُ) فعل ماض مبني على السكون، نا: فاعل، الهاء: مفعول به، والجملة في محلّ جرّ صفة لِمَاءٍ (مِنَ السَّمَاءِ) جار ومجرور متعلّقان بِ أَنْزَلْنَاهُ (فَاخْتَلَطَ) الفاء رابطة، والفعل ماض مبني على الفتحة. (بِهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ اخْتَلَطَ. (نَبَاتُ) فاعل مرفوع بالضمّة، (الْأَرْضِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والجملة معطوفة (مِمَّا) مِنْ: حرف جرّ، وما: موصول مبني في محلّ جرّ متعلّقان بِ حال محذوف. (يَأْكُلُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة. (النَّاسُ) فاعل مرفوع بالضمّة، والجملة لامحلّ لها صلة الموصول "ما".

<sup>283</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٣٠١: الصّابوني، صفوة التفسير، ج، ١، ص، ٥٨٤.

(وَالْأَنْعَامُ) معطوف على الناس (حَتَّى إِذَا) مرّ اعرابها. <sup>284</sup> (أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا) والفعل هو ماض مبني على السكون، الأَرْضُ: فاعل مرفوع بالضمة، والتاء للتأنيث، زُخْرُفَهَا: مفعول به منصوب بالفتحة، والها مضاف إليه. (وَأَزَيَّنَّتْ) الواو: عاطفة، أزيّنت: مثل أخذت، والفاعل مستتر هي، والجملة في محلّ جرّ معطوفة. قوله تعالى: (وازينت) أصله تزينت فأدغم التاء في الزاي بعد قلبها زايا، وقلبت التاء زايا ولم تقلب الزاي تاء؛ لأن فيها زيادة صوت وهي من حروف الصغير. وقد قرئ على الأصل (وازينت) على أفعلت من غير إعلال كأغلبت، والمعنى صارت ذات زينة (وازيانت) كإياضت. <sup>285</sup> (وَوَظَنَّ أَهْلُهَا) الواو: عاطفة، ظنّ: فعل ماض مبني على الفتحة، أَهْلُهَا: فاعل مرفوع بالضمة، والهاء مضاف إليه، والجملة معطوفة. (أَنْتُمْ قَادِرُونَ) أن: للتسخ، الهاء: اسمها، قَادِرُونَ: خبرها مرفوع بالواو، والجملة سدّت مسدّ مفعولي ظنّ. (عَلَيْهَا) جار ومجرور، متعلّقان بقادرون. (أَتَاهَا) مثل أنجاهم في الآية السابق، (أَمْرُنَا) فاعل مؤخّر مرفوع بالضمة، ونا مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم. (لَيْلًا) ظرف زمان منصوب بالفتحة متعلّق بأتى. (أَوْ نَهَارًا) عطف ومعطوف على ليلًا. (فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا) الفاء عاطفة، جَعَلْنَا: مثل أنزلنا، الهاء: مفعول به أول، حَصِيدًا مفعول به ثان، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة جواب الشرط. (كَأَنَّ) مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، (لَمْ) حرف نفي وحزم مبني على السكون. (تَعَنَّ) فعل مضارع مجزوم بحذف حرف العلة، والفاعل مستتر هي، والجملة في محلّ رفع خبر كأن. قوله تعالى: (كأن لم تغن) كأن لم يغن زرعهما أي لم يلبث، والمضارع محذوف في الموضعين للمبالغة وقرئ بالياء على الأصل. <sup>286</sup> (بِالْأَمْسِ) جار ومجرور متعلّقان بَتغن. قوله تعالى: (بالأمس) الباء للظرفية، والأمس: اليوم الذي قبل يومك، واللام فيه مزيدة لتلمية اللفظ مثل التي في كلمة الآن. والمراد بالأمس في الآية مطلق الزمن الذي مضى. <sup>287</sup> (كَذَلِكَ) الكاف حرف جر، و ذا: اسم الإشارة مبني في محلّ جرّ بالكاف متعلّقان بصفة لمفعول مطلق محذوف، واللام للبعيد، والكاف للخطاب. (تُقَصِّلُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الفاعل مستتر وجوبا "نحن". (الآيَاتِ) مفعول به منصوب بالكسرة لأنه جمع مؤنث سالم (لِقَوْمٍ) جار ومجرور

<sup>284</sup> في الآية (٢٢) من هذه السورة.

<sup>285</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٣: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٩: وهبه الزهيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤٧: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٣٠.

<sup>286</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٣: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٢٩: وقال وهبه الزهيلي في قوله تعالى: (كأن) هي مخففة

من الثقيلة، أي كأنها، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤٧.

<sup>287</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٢.

متعلّقان بِِ نِفْصَل. (يَتَفَكَّرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ جرّ صفة لقوم.

**الصرف:** (ازْيَيْتَ) فيه ابدال التاء زايا وأصله تزيّنت، قلبت التاء زايا ثم سكّنت للإدغام، ثم جيء بحمزة الوصل تخلصا من البدء بالسّاكن، وزنه تفعلّت. (حصيدا)، صفة مشتقة من حصد يحصد باب نصر، وزنه فاعيل بمعنى مفعول. (تغن)، فيه إعلال بالحذف لمناسبة الجزم، ففيه ألف محذوفة، وزنه تفع بفتح العين. (الأمس) اسم ظرفي دال على الزمن الماضي البعيد، وزنه فعل بفتح فسكون وجمعه أمس بضمّ الميم وأموس بضمّ الهمزة والميم.<sup>288</sup>

### البلاغة:

**1- التشبيه المرّكب:** في قوله تعالى: (إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ) شبهت الآية حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الإقبال، بحال نبات الأرض في جفافه وذهابه حطاما بعد ما التف وتكاثف وزين الأرض بخضرتها ورفيفه.

**2- الإستعارة بالكناية:** في قوله تعالى: (حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرَفَهَا وَأَرْزَيْتَتْ) ففي الكلام استعارة بالكناية، حيث شبهت الأرض بالعروس، وحذف المشبه به، وأقيم المشبه مقامه. واثبات أخذ الزخرف لها تخييل، وما بعده ترشيح. وهكذا قال الزهيلي: شبه الأرض حينما تزين بالنبات والأعشاب والأزهار، بالعروس المزينة بالحلي والثياب، ثم حذف المشبه به وأشار إلى شئ من لوازمه وهو الزخرف على سبيل الاستعارة المكنية.<sup>289</sup>

**3- الإستعارة:** في قوله تعالى: (فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا) استعارة مصرحة. والأصل جعلنا نباتها هالكا. فشبه الهالك بالحصيد، وأقيم المشبه به مقامه، ولا ينافيه تقدير المضاف، كما توهم؛ لأنه لم يشبه الزرع بالحصيد بل الهالك به.<sup>290</sup> وقال الصّابوني: في قوله تعالى: (أَتَاهَا أَمْرُنَا) الأمر ههنا كناية عن العذاب والدمار.<sup>291</sup>

<sup>288</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦١.

<sup>289</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦١.

<sup>290</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٧٠١: الزخري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٢٢٩.

<sup>291</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ٥٨٤: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٤٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٠.

وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (25)

**الإعراب:** (وَاللَّهُ) الواو استئنافية، ولفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضمة، والجملة لا محل لها مستأنفة. (يَدْعُو) فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدرة على الواو للثقل، والفاعل مستتر هو، والجملة في محل رفع خبر. (إِلَى دَارِ) جار ومجرور متعلقان بـ يدعو. (السَّلَامِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (وَيَهْدِي) الواو عاطفة، يهدي: مثل يدعو، والجملة في محل رفع معطوفة. (مَنْ) اسم موصول مبني في محل نصب مفعول به. (يَشَاءُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الفاعل مستتر هو، والجملة لا محل لها من الإعراب صلة الموصول. (إِلَى صِرَاطٍ) جار ومجرور متعلقان بـ يدعو. (مُسْتَقِيمٍ) صفة لصراط مجرور بالكسرة.

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (26)

**الإعراب:** (لِلَّذِينَ) اللام حرف جر، الَّذِينَ: اسم موصول مبني في محل جر متعلقان بمحذوف خبر مقدم. (أَحْسَنُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة صلة الموصول. (الْحُسْنَى) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة المقدرة على الألف للتعذر. (وَزِيَادَةٌ) حرف عطف، زيادة: معطوف على الحسنى مرفوع بالضمة. (وَلَا) الواو عاطفة، لا: نافية. (يَرْهَقُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة. (وُجُوهَهُمْ) مفعول به مقدم منصوب بالفتحة، الهاء: ضمير مضاف إليه. (قَتَرٌ) فاعل مرفوع بالضمة، والجملة لا محل لها معطوفة على الاستئنافية. (وَلَا) الواو عاطفة، ولا: زائدة للتأكيد النفي. (ذِلَّةٌ) معطوف على قتر مرفوع مثله. (أُولَئِكَ) اسم إشارة مبني في محل رفع مبتدأ، والكاف للخطاب. (أَصْحَابُ) خبر مرفوع بالضمة، والجملة لا محل لها مستأنفة. (الْجَنَّةِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (هُمْ) ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ. (فِيهَا) جار ومجرور متعلقان بخالدون. (خَالِدُونَ) خبر مرفوع بالواو لأنه جمع مذکر سالم، والجملة في محل رفع خبر ثان للمبتدأ "أولئك"، أو لا محل لها استئنافية.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (أحسنوا الحسنى) بينهما جناس الإشتقاق.<sup>292</sup>

<sup>292</sup> الصابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٨٤: وهبه الزجاجي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٥١.

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرَهْقُهُمْ ذِلَّةٌ مِمَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ  
كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (27)  
الإعراب: (وَالَّذِينَ) الواو عاطفة، واسم الموصول مبني في محل رفع مبتدأ على حذف المضاف،  
أي: جزاء الذين كسبوا. (كَسَبُوا) مثل أحسنوا في الآية السابق، و(السَّيِّئَاتِ): مفعول به منصوب  
بالكسرة لأنه جمع مؤنث سالم، والجملة لا محل لها صلة الموصول. و(جَزَاءُ) مبتدأ ثان مرفوع بالضمّة  
و(سَيِّئَةٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة (بِمِثْلِهَا) جار ومجرور متعلّقان بِ محذوف خبر أي مستقرّ، الهاء  
ضمير مضاف إليه. أو قوله (الذين) مبتدأ والخبر (جزاء سيئة بمثلها) على تقدير: وجزاء الذين كسبوا  
السيئات جزاء سيئة بمثلها، أي أن تجازى سيئة بسيئة مثلها لا يزداد عليها، وفيه تنبيه على أن الزيادة هي  
الفضل أو التضعيف أو (كأنما أغشيت وجوههم)، أو أولئك أصحاب النار وما بينهما اعتراض ف  
(جزاء سيئة) مبتدأ وخبره محذوف أي فجزاء سيئة بمثلها واقع، أو بمثلها على زيادة الباء أو تقدير  
"مقدر" بمثلها.<sup>293</sup> قال الفراء: في قوله تعالى: (جزاء سيئة بمثلها) وجهان: الأول: أن يكون التقدير:  
فلهم جزاء سيئة بمثلها، والثاني: أن يعلق الجزاء بالباء في قوله ((بمثلها))، قال ابن الأنباري: وعلى هذا  
التقدير الثاني فلا بد من عائد الموصول، والتقدير: فجزاء سيئة منهم بمثلها.<sup>294</sup> (وَتَرَهْقُهُمْ ذِلَّةً) الواو  
عاطفة، تَرَهَّقُ: فعل مضارع مرفوع بالضمّة، الهاء: مفعول به المقدم، ذِلَّةٌ: فاعل مؤخر مرفوع بالضمّة،  
والجملة في محلّ رفع معطوفة على جملة جزاء سيئة. قوله تعالى: (ترهقهم ذلة) معطوف على (كسبوا)  
وجاز الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأنها جملة مبينة للأول، وليست أجنبية عنه.<sup>295</sup> (مَا) نافية  
(هُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ خبر مقدم محذوف (مِنَ اللَّهِ) لفظ الجلالة في محل جر بمن متعلّقان بِ  
عاصم (مِنَ) حرف جرّ زائدة (عَاصِمٍ) مبتدأ مؤخّر مجرور لفظاً مرفوع محلاً (كَأَنَّمَا) كافة ومكفوفة  
(أُغْشِيَتْ) فعل ماض مبني للمجهول. (وُجُوهُهُمْ) نائب فاعل مرفوع بالضمّة، الهاء: ضمير مضاف  
إليه، (قِطْعًا) مفعول به (مِنَ اللَّيْلِ) جار ومجرور متعلّقان بِ صفة لِ قطعاً (مُظْلِمًا) حال من الليل  
منصوبة، والجملة مستأنفة. قوله تعالى: (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) لفرط سوادها  
وظلمتها، ومظلماً حال من الليل والعامل فيه (أغشيت) لأنه العامل في (قطعاً) وهو موصوف بالجار

<sup>293</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٤: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٥٥: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٥.

<sup>294</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٨٥.

<sup>295</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٥١.

والمجرور، والعامل في الموصوف عامل في الصفة أو معنى الفعل في (من الليل). وقرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب (قطعا) بالسكون فعلى هذا يصح أن يكون (مظلما) صفة له أو حالا منه.<sup>296</sup>

(أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) مثل الأولى.<sup>297</sup>

**الصرف:** قوله تعالى: و(أَغْشَيْت) معْدَى عَشِي إِذَا أَحَاطَ وَغَطَا، فصار بالهمزة معدى إلى مفعولين من باب كسا. والقَطْعُ فِي قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ: جَمْعُ قِطْعَةٍ، وَهِيَ الْجِزْءُ مِنَ الشَّيْءِ، سَمِيَ قِطْعَةً؛ لِأَنَّهُ يَقْتَطَعُ مِنْ كُلِّ غَالِبَا، فَهِيَ فَعْلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٍ نَقَلَتْ إِلَى الْإِسْمِيَّةِ.<sup>298</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى (كأنا أغشيت وجوههم قطعا من الليل) فيه تشبيه مرسل مجمل.<sup>299</sup>

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ (28)

**الإعراب:** (وَيَوْمَ) الواو استئنافية، يوم: ظرف زمان متعلق بفعل محذوف تقديره اذكر. قال ابن عاشور: في قوله تعالى: و(يوم)، انتصبها إما على المفعولية بتقدير: اذكر، وإما على الظرفية لفعل مقدر يدل عليه قوله تعالى: (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) والتقدير: ونقول للذين أشركوا مكانكم يوم نحشر الناس جميعا.<sup>300</sup> (نَحْشُرُهُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، والهاء: مفعول به، والفاعل مستتر نحن للتعظيم، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه (جَمِيعًا) حال منصوب بالفتحة (ثُمَّ) عاطفة (نَقُولُ) مثل نحشر، والجملة في محلّ جرّ معطوفة (لِلَّذِينَ) اسم موصول مجرور باللام ومتعلقان بِ نَقُولُ (أَشْرَكُوا) مثل أحسنوا.<sup>301</sup> والجملة لا محلّ لها صلة الموصول (مَكَانَكُمْ) اسم فعل أمر، والفاعل مستتر وجوبا أنتم. قوله تعالى: (مكانكم) اسم فعل لازم، كما أن صه اسم لاكفف، و مه اسم لاسكت. وفتحة النون فتحة بناء لقيامه مقام فعل الأمر. وقال الرازي والسيوطي: منصوب بإضمار الزموا.<sup>302</sup> (أَنْتُمْ) ضمير

<sup>296</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٤: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣١: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٥١: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٨٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٣٣: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٥٥: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٦.

<sup>297</sup> محمود صائغ، الجدول، ج، ١١، ص، ١١١.

<sup>298</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٦.

<sup>299</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٨٤: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٥٢.

<sup>300</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٧.

<sup>301</sup> في الآية (٢٦) من هذه السورة.

<sup>302</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٥٧: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٥٦: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٧.

منفصل مبنيّ في محلّ رفع توكيد للضمير المستتر في مكانكم. قوله تعالى: (أنتم) تأكيد للضمير المتصل المقدر في الفعل المقدر، وهو المسوغ للعطف عليه وبهذا العطف صار الشركاء مأمورين باللبث في المكان.<sup>303</sup> (وَشُرَكَاءُكُمْ) معطوفة على أنتم، الكاف: مضاف إليه. قوله تعالى: (شركاءكم) عطف على أنتم وقرئ بالنصب على المفعول معه، والواو بمعنى مع، والفاعل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل.<sup>304</sup> (فَزَيْلَنَا) الفاء استئنافية، والفعل ماض مبنيّ على السكون، نا: فاعل، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. قوله تعالى: (فَزَيْلَنَا) من زيلت الشيء: إذا نحته. ولا يجوز أن يكون من زال يزول؛ لأنه يلزم فيه الواو، فيقال: زولنا.<sup>305</sup> (بَيْنَهُمْ) ظرف زمان متعلق بزينا، والهاء مضاف إليه. (وَقَالَ) الواو عاطفة، والفعل ماض مبنيّ على الفتحة، و(شُرَكَاءُكُمْ) فاعل مرفوع بالضم، والهاء مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها معطوفة (مَا) نافية (كُنْتُمْ) فعل ماض ناقص-ناسخ- مبنيّ على السكون، والضمير المتصل اسمها، والجملة في محلّ نصب مقول القول (إِيَّانَا) ضمير منفصل مبنيّ في محلّ نصب مفعول به مقدم لـ تعبدون (تَعْبُدُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ نصب خبر كان.

**الصرف:** قوله تعالى: (فَزَيْلَنَا)، وزيل: مضاعف زال المتعدي، يقال: زاله عن موضعه يزيله بمعنى أزاله فجعلوه يائي العين للفرقة بينه وبين زال القاصر الذي هو واوي العين، فزِيل فعل للمبالغة في الزِيل مثل فَرَّق مبالغة في فرق.<sup>306</sup>

فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ (29)

**الإعراب:** (فَكَفَى) الفاء عاطفة، والفعل ماض مبنيّ على الفتحة المقدرة على الألف للتعذر (بِاللَّهِ) الباء زائدة ولفظ الجلالة مجرور لفظاً مرفوع محلاً فاعل، والجملة معطوفة. (شَهِيداً) تمييز. منصوب بالفتحة. قوله تعالى: (فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً) الجملة مؤكدة بالقسم ليثبتوا البرائة مما ألصق بهم. وجواب القسم (إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلُونَ). وليس قولهم: (فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً) قسماً على كلامهم المتقدم؛ لأن شأن القسم أن يكون في صدر الجملة. وعطف جملة القسم بالفاء للدلالة على أن القسم متفرع على الكلام المتقدم. والإتيان بفاء التفرع عند تعقيب الكلام بجملة قسمية من فصيح الاستعمال. ومن

<sup>303</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٧.

<sup>304</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٥: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٣٤.

<sup>305</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٥٨.

<sup>306</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٨.

خصائصه أنه إذا عطف بفاء التفريع كان مؤكداً لما قبله بطريق تفريع القسم عليه مؤكداً لما بعده بطريق جواب القسم به.<sup>307</sup> (بَيْنَنَا) مثل بينهم في الآية السابق. (وَبَيْنَكُمْ) مثل بينهم معطوفة على بيننا (إِنْ) مخففة من الثقيلة، واسمه ضمير محذوف أي إنا. (كُنَّا) مثل كنتم في الآية السابق. قوله تعالى: (إِنْ كُنَّا) هي المخففة من الثقيلة، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية، وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من دون الله من أولى العقل.<sup>308</sup> (عَنْ عِبَادَتِكُمْ) جار ومجرور متعلقان بـ غافلين، الكاف ضمير مضاف إليه. (لِعَافِلِينَ) اللام: هي الفارقة التي تميز إن المخففة من غيرها، عَافِلِينَ: خبر كُنَّا منصوب بالياء لأنه جمع مذكر سالم، وجملة (كُنَّا ...) في محل رفع خبر إن المخففة.<sup>309</sup>

هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (30)

**الإعراب:** (هُنَالِكَ) اسم إشارة ظرف مكان، واللام للبعد، والكاف للخطاب، (تَبْلُو) فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدرة على الواو للثقل (كُلُّ) فاعل مرفوع بالضمة. (نَفْسٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب (مَا) اسم موصول مبني في محل نصب منصوبة بنزع الخافض مفعول به (أَسْلَفَتْ) فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث، والفاعل مستتر هي، والجملة لا محل لها صلة الموصول. قوله تعالى: (تبلو كل نفس ما أسلفت) وقرأ حمزة والكسائي وخلف (تتلو) من التلاوة أي تقرأ ذكر ما قدمت، أو من التلو أي تتبع عملها فيقودها إلى الجنة أو إلى النار. وقرئ (نبلو) بالنون ونصب (كل) وإبدال (ما) منه.<sup>310</sup> (وَرُدُّوْا) الواو عاطفة، رُدُّوْا: فعل ماضٍ مبني للمجهول مبني على الضمة، الواو: نائب فاعل، والجملة لا محل لها معطوفة. (إِلَى اللَّهِ) جار مجرور متعلقان بـ ردوا (مَوْلَاهُمْ) بدل من لفظ الجلالة، والهاء مضاف إليه (الْحَقُّ) نعت لمولى مجرور بالكسرة، وبالنصب على المدح أو المصدر المؤكد. (وَضَلَّ) الواو عاطفة، ضَلَّ: فعل ماضٍ مبني على الفتحة (عَنْهُمْ) جار مجرور متعلقان بـ

<sup>307</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٩.

<sup>308</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٢.

<sup>309</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ١١٥.

<sup>310</sup> الفيضوي، تفسير الفيضوي، ج، ٤، ص، ١٩٥: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٨٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٣٥: ابن

عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٧٠.

ضَلَّ (مَا) أعربت، في محلِّ رفع فاعل (كَانُوا) فعل ماض ناقص مبنيّ على الضّمة، الواو: اسم كان (يَقْتَرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة في محلِّ نصب خبر كانوا.<sup>311</sup>

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (31)

**الإعراب:** (قُلْ) فعل أمر، الفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (مَنْ) اسم استفهام مبنيّ في محلِّ رفع مبتدأ، (يَرْزُقُكُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الكاف: مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة في محلِّ رفع خبر، وجملة من يرزقكم في محلِّ نصب مقول القول (مِنَ السَّمَاءِ) جار مجرور متعلّقان بـ يرزقكم. وقيل (مِنَ) لبيان من على حذف المضاف أي من أهل السماء والأرض.<sup>312</sup> (وَالْأَرْضِ) معطوف على السماء (أَم) عاطفة (مَنْ يَمْلِكُ) مثل من يرزق (السَّمْعَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (وَالْأَبْصَارَ) معطوف على السمع (وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ) مثل من يرزق السَّمْعَ، معطوف على ما قبله (مِنَ الْمَيِّتِ) جار مجرور متعلّقان بـ يخرج (وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) معطوف على ما قبله، وإعرابه مثله (وَمَنْ) الواو عاطفة (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) مثل من يملك السَّمْعَ، والجملة في محلِّ رفع خبر، وجملة (من يدبّر..). معطوفة (فَسَيَقُولُونَ) الفاء استئنافية، والسين للاستقبال، يَقُولُونَ: فعل مضارع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلِّ جزم جواب شرط مقدّر أي: إن سألتموهم ذلك فسيقولون. وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (سيقولون) الفاء للسببية التي من شأنها أن تقتزن بجواب الشرط إذا كان غير صالح لمباشرة أداة الشرط. لو لم ينزل الأمر بمنزلة الشرط لما جاءت الفاء كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾، والفاء في قوله تعالى: ((فقل...)) فاء الفصيحة، والفاء التي تجيء في قوله تعالى: (أفلا تتقون) فاء التفرّيع.<sup>313</sup> (اللَّهُ) لفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضّمة، والخبر محذوف أي الله يفعل كلّ ذلك، أو هو خبر لمبتدأ محذوف تقديره الفاعل ذلك الله، والجملة في محلِّ نصب مقول القول (فَقُلْ) الفاء: عاطفة، قُلْ: مثل الأوّل. (أَفَلَا) الهمزة للاستفهام التوبيخي، والفاء عاطفة، ولا نافية (تَتَّقُونَ) مثل يقولون، والجملة في محلِّ نصب معطوفة على جملة مقدّرة هي مقول القول: أي أتصرون على الضلال فلا تتقون.

<sup>311</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١١٦.

<sup>312</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٦.

<sup>313</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٧٣.

فَذَلِكُمْ لِلَّهِ رَبِّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (32)

**الإعراب:** (فَذَلِكُمْ) الفاء استئنافية، واسم الإشارة مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف للخطاب (اللَّهُ) لفظ الجلالة خبر مرفوع بالضمة، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (رَبُّكُمْ) بدل من الله، والكاف مضاف إليه (الْحَقُّ) صفة لرب مرفوع بالضمة (فَمَاذَا) الفاء عاطفة، وماذا: اسم استفهام مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ، وفيه معنى النفي. قوله تعالى: (ماذا) مركب من (ما) الاستفهامية و(ذا) الذي هو اسم إشارة. وأحسن الوجوه أنه بعد الاستفهام مزيد مجرد التأكيد. والاستفهام هنا إنكاري في معنى النفي، ولذلك وقع بعده الاستثناء في قوله تعالى: (إلا الضلال)، والفاء في قوله تعالى: (فَأَنَّى تُصْرَفُونَ) للتفريع أيضاً، أي لتفريع التصريح بالتوبيخ على الإنكار والإبطال، و(أَنَّى) استفهام عن المكان، أي إلى مكان تصرفكم عقولكم.<sup>314</sup> (بَعَدَ) ظرف زمان متعلق بالخبر المحذوف (الْحَقُّ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (إِلَّا) أداة حصر مبنيّ على السكون (الضَّلَالُ) بدل من اسم الإستفهام تبعه في الرفع، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (فَأَنَّى) الفاء عاطفة، أنى: اسم استفهام بمعنى كيف في محلّ نصب على أنه حال (تُصْرَفُونَ) فعل مضارع مبنيّ للمجهول مرفوع بثبوت النون، والواو نائب فاعل، والجملة لا محلّ لها استئنافية معطوفة على جملة الإستئنافية المذكورة من قبلها.<sup>315</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى (فماذا بعد الحق إلا الضلال) استفهام إنكاري، أي ليس بعد الحق إلا الضلال، فمن تحط الحق الذي هو عبادة الله تعالى، وقع في الضلال.<sup>316</sup>

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (33)

**الإعراب:** (كَذَلِكَ) الكاف حرف جرّ للتشبيه، واسم إشارة في محلّ جرّ بالكاف متعلّقان بمحذوف مفعول مطلق عامله حَقَّتْ (حَقَّتْ كَلِمَةُ) فعل ماض مبنيّ على الفتح، والتاء للتأنيث، كَلِمَةُ: فاعل مرفوع بالضمة (رَبِّكَ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والكاف مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. قوله تعالى: (كلمة) وقرأ نافع {كلمات ربك} بالجمع، وقرأ الباقون بالإفراد، والمعنى واحد؛ لأن الكلمة تطلق على مجموع الكلام.<sup>317</sup> (عَلَى الَّذِينَ) جار ومجرور في محلّ جرّ متعلّقان بِ حَقَّتْ

<sup>314</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٧٤.

<sup>315</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١١٨.

<sup>316</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٦٢.

<sup>317</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٧٥.

(فَسْتَفُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة صلة الموصول "الذين". (أَنْتُمْ) أن: حرف مشبهة بالفعل، الهاء: في محل نصب اسمها، وأن وما بعدها في محل جر بحرف جر محذوف؛ أي بعد إيمانهم (لَا يُؤْمِنُونَ) لا نافية، وَيُؤْمِنُونَ: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو نائب فاعل، والجملة في محل رفع خبر أن، والمصدر المؤول (أَنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) في محل رفع بدل من "كلمة".<sup>318</sup> قوله تعالى: (أَنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) أن وصلتها: يجوز كونها في موضع نصب وجر ورفع، فالنصب: بتقدير حذف حرف الجر، وتقديره: بأنهم أو لأنهم، فلما حذف حرف الجر اتصل الفعل به فنصبه، والجر: بأن يجعل حرف الجر في نية الإثبات، وإنما حذف للتخفيف، والرفع: على أن يكون بدلا من "كلمة".<sup>319</sup>

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ (34)

**الإعراب:** (قُلْ) فعل أمر، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محل لها مستأنفة (هَلْ) حرف استفهام مبني على السكون (مِنْ شُرَكَائِكُمْ) جار ومجرور متعلقان بخبر مقدم محذوف، والكاف مضاف إليه (مَنْ) اسم موصول مبني في محل رفع مبتدأ، والجملة في محل نصب مقول القول (يَبْدُوُ) فعل مضارع مرفوع بالضم، والفاعل مستتر هو (الْخَلْقَ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة لا محل لها صلة الموصول (ثُمَّ) عاطفة (يُعِيدُهُ) مثل يبدأ، والهاء مفعول به (قُلْ) مثل الأول (اللَّهُ) لفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضم، والجملة مقول القول (يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) معطوف على ما سبق، مثل الأولى (فَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ) مثل فأنتي تصرفون.<sup>320</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: (يبدأ... ثم يعيده) بينهما طباق. و(أفمن يهدي إلى الحق) استفهام توبيخ وتقرير، أي الأول أحق. (فَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ) و(فما لكم كيف تحكمون) في الآية (٣٥) من هذه السورة، الاستفهام فيهما للتوبيخ.<sup>321</sup>

<sup>318</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٢٠.

<sup>319</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٦٢.

<sup>320</sup> في الآية (٣٢) من هذه السورة.

<sup>321</sup> الصابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٨٤: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٦٩.

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى  
الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (35)

**الإعراب:** (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ) سبق إعرابها في الآية السابق. (يَهْدِي) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر هو. (إِلَى الْحَقِّ) جار ومجرور متعلّقان بـ يهدي، والجملة خبر من، وجملة: (من يهدي...) في محلّ نصب مقول القول (قُلْ) أعربت في الآية السابق، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (اللَّهُ) لفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضمّة، (يَهْدِي) أعربت. (لِلْحَقِّ) مثل إلى الحق. والجملة (الله يهدي...) في محلّ نصب مقول القول (أَفَمَنْ) الهمزة للاستفهام، والفاء استئنافية، ومن: اسم موصول مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ، والجملة مستأنفة (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) كالأولى. (أَحَقُّ) خبر من مرفوع بالضمّة. (أَنْ) حرف ناصب مصدرية (يُتَّبَع) فعل مضارع مبنيّ للمجهول منصوب بالفتحة، ونائب الفاعل مستتر هو، والمصدر المؤوّل في محلّ جرّ بحرف جرّ محذوف، الجار والمجرور متعلّقان بـ أحقّ. قوله تعالى: (أفمن يهدي...) ومن: مبتدأ مرفوع -محلاً- وأحق: خبره، وفي الكلام محذوف تقديره: أحقّ ممن لا يهدي. و(أَنْ يُتَّبَع) إما موضعه النصب على تقدير حذف حرف الجر، وإما الرفع على البدل من (من) بدل اشتمال. و(أحق) الخبر. ويحتمل أن يجعل (أن) مبتدأ ثانياً، و(أحق) خبره مقدم عليه، والجملة منهما خبر المبتدأ الأوّل وهو (من).<sup>322</sup> (أم) عاطفة (من) أعربت، مبتدأ (لا) نافية (يَهْدِي) مثل يهدي، وجملة (من لا يهدي..) في محلّ نصب معطوفة. قوله تعالى: (يهدّي) قرأ ابن كثير وُورِثَ عن نافع وابن عامر (يَهْدِي) بفتح الهاء وتشديد الدال، ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والأصل يهتدي فأدغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لالتقاء الساكنين. و(إلا أن يهدي) للمبالغة.<sup>323</sup> (إِلَّا) أداة حصر (أَنْ يُهْدَى) مثل أن يتبع، وجملة (يُهْدَى..) لا محلّ لها صلة الموصول. (فَمَا) الفاء استئنافية، وما استفهامية في محلّ رفع مبتدأ (لَكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بخبر محذوف، وجملة ( ما لكم..) لا محلّ لها استئنافية. (كَيْفَ) اسم استفهام في محلّ نصب حال من فاعل. (تَحْكُمُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، وجملة (تحكمون..) في محلّ نصب حال من ضمير الخطاب في لكم. وقال ابن عاشور: والجملة في قوله تعالى: (كيف تحكمون) استفهام

<sup>322</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٦٩.

<sup>323</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٧: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٤: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٦٩:

ابن عجيبة، البحر اللئيم، ج، ٣، ص، ١٥٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٧٧.

يتنزل منزلة البيان لما في جملة: (ما لكم) من الإجمال ولذلك فصلت عنها فهو مثله استفهام تعجيبى من حكمهم الضال إذ حكموا بالهية من لا يهتدي فهو تعجيب على تعجيب. ولك أن تجعل هذه الجملة دليلاً على حال محذوفة.<sup>324</sup>

**الصرف:** (يهدي) فيه قلب التاء دالاً وادغامها مع الدال الثانية، أصله يهتدي، وزنه يفتعل. (يُهدى) بالبناء للمجهول، فيه إعلال بالقلب، أصله يهدي بفتح الدل وضم الياء بالضمّة المقدّرة، فلما فتح ما قبل الياء المتحركة في الأصل قلبت ألفاً، وزنه يفعل بضم الياء وفتح العين.<sup>325</sup>

وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (36)

**الإعراب:** (وَمَا) الواو استئنافية، وما نافية. (يَتَّبِعْ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة. (أَكْثَرُهُمْ) فاعل مرفوع بالضمّة، والهاء مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. (إِلَّا) أداة حصر (ظَنًّا) مفعول مطلق منصوب نائب عن المصدر لأنه نوعه أي إلا اتباع الظن، والمفعول محذوف أي يتبعون الأصنام اتباع الظن. (إِنَّ الظَّنَّ) إنّ: حرف مشبه بالفعل للنسخ، الظنّ: اسمها منصوب بالفتحة. (لا) نافية (يُغْنِي) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر هو، والجملة في محلّ رفع خبر. (مِنَ الْحَقِّ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف حال من شيئاً - نعت مقدّم على المنعوت - (شَيْئاً) مفعول مطلق نائب عن المصدر فهو صفته، أو مفعول به إذا ضمن يغني معنى يدفع. (إِنَّ اللَّهَ) مثل إنّ الظنّ. (عَلِيمٌ) خبر مرفوع بالضمّة. والجملة لا محلّ لها مستأنفة (بِمَا) الباء للجرّ، واسم الموصول في محلّ جرّ متعلّقان بـ عليم (يَفْعَلُونَ) مثل تحكمون في الآية السّابق، والجملة صلة، وجملة ((إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ...)) لا محلّ لها استئنافية.<sup>326</sup>

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ

الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (37)

**الإعراب:** (وَمَا) الواو استئنافية وما نافية (كَانَ) فعل ماض ناقص (هَذَا) والها للتنبية، ذا: اسم إشارة مبنيّ في محلّ رفع اسم كان، والجملة مستأنفة (الْقُرْآنُ) بدل من ذا، أو عطف بيان له مرفوع

<sup>324</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٧٩.

<sup>325</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٢٢.

<sup>326</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٢٧.

بالضمّة. (أَنَّ) ناصبة للمصدرية والنصب. (يُفْتَرَى) فعل مضارع مبني للمجهول منصوب بأن وعلامة نصبه الفتحة المقدرة على الألف للتعذر، ونائب الفاعل مستتر هو، والجملة في محلّ نصب خبر كان. قوله تعالى: (ما كان هذا القرآن أن يفترى) فيه وجهان: الأول: أن قوله تعالى: (أن يفترى) في تقدير المصدر، والمعنى: وما كان هذا القرآن افتراء من دون الله، والثاني: أن يقال إن كلمة (أَنَّ) جاءت ههنا بمعنى اللام، والتقدير: ما كان هذا القرآن ليفترى من دون الله.<sup>327</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (ما كان هذا القرآن أن يفترى) بمنزلة أن يقال: ما كان ليفترى بلام الجحود، فحذف لام الجحود على طريق حذف الجار اطرادا مع (أَنَّ)، ولما ظهرت (أَنَّ) هنا حذف لام الجحود وإن كان الغالب أن يذكر لام الجحود وتقدر (أَنَّ) ولا تذكر، فلما ذكر فعل (كان) الذي شأنه أن يذكر مع لام الجحود استغني بذكره عن ذكر لام الجحود قصدا للإيجاز.<sup>328</sup> (مِنْ دُونِ) جار ومجرور متعلّقان بِ يَفْتَرَى (اللَّهِ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة (وَلَكِنْ) الواو عاطفة، لكن: حرف استدراك (تَصْدِيقٌ) معطوف على خبر كان، واسمها محذوف. قوله تعالى: (ولكن تصديق) تصديق خبر كان مقدرة، تقديره: ولكن كان هو تصديق، أي القرآن. وأجاز الكسائيّ الرفع على خبر مبتدأ محذوف تقديره: ولكن هو. (وتفصيل الكتاب) خبر ثان، فالوصف بالمصدر صالح للأمرين؛ لأن المصدر يقتضي فاعلا ومفعولا.<sup>329</sup> (الَّذِي) اسم موصول مبنيّ في محلّ جرّ مضاف إليه (بَيْنَ) ظرف مكان منصوب متعلق بمحذوف صلة الموصول. (يَدِّيهِ) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه مثنى، الهاء: مضاف إليه (وَتَفْصِيلٌ) معطوف على تصديق وإعرايه مثله. (الْكِتَابِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (لَا) نافية للجنس (رَيْبٌ) اسم لا مبنيّ على الفتحة في محلّ نصب (فِيهِ) جار ومجرور متعلّقان بخبر لا المحذوفة. قوله تعالى: (لا ريب فيه) منتفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك ، ويجوز أن يكون حالا من الكتاب فإنه مفعول في المعنى وأن يكون استثناء.<sup>330</sup> (مِنْ رَبِّ) جار ومجرور متعلّقان بِ تصديق أو

<sup>327</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٩٩.

<sup>328</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٢.

<sup>329</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٧٤: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٠: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٦١:

ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٣.

<sup>330</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ١٩٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٧٤: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٠:

ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٦١.

تفصيل، ويجوز أن يكون حالا من الكتاب.<sup>331</sup> (العالمين) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم. قوله تعالى: (من رب العالمين) خبر آخر أي كائنا من رب العالمين، أو متعلق بتصديق أو تفصيل أو بالفعل المعلن بهما، و(من رب العالمين) اعتراض.<sup>332</sup> وقال ابن عاشور: موقعها محتمل وجوها أظهرها أنه ظرف مستقر في موضع الخبر عن مبتدأ محذوف هو ضمير القرآن، والجملة استئناف ثان، و(من) ابتدائية تؤذن بالجيء، أي هو وارد من رب العالمين.<sup>333</sup>

**الصرف:** قوله تعالى: (يفترى)، فيه إعلال بالقلب، أصله يفترى بضم الياء الأولى وإثبات ياء أخيرة، ويعامل معاملة يهدى.<sup>334</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: و(بين يديه) استعارة لطيفة والمراد به هنا لما سبقه من التوراة والإنجيل فإنها قد بشرت به.<sup>335</sup>

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَلَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (38)

**الإعراب:** (أم) هي المنقطعة بمعنى بل للإضراب الإنتقالي من النفي إلى الاستفهام الإنكاري التعجبي، وهو ارتقاء بإبطال دعواهم أن يكون القرآن مفترى من دون الله. ولما اختصت (أم) بعطف الاستفهام كان الاستفهام مقدرا معها حيشما وقعت، فالاستفهام الذي تشعر به (أم) استفهام تعجبي إنكاري.<sup>336</sup> (يَقُولُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة لا محل لها من الإعراب استئنافية. (افْتَرَاهُ) فعل ماض مبني على الفتحة المقدرة على الألف، والهاء مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة مقول القول. (قُلْ) أعربت في الآية (٣٤) من هذه السورة، والجملة لا محل لها مستأنفة. قوله تعالى: (قل) تبيكتنا لهم وإظهارا لبطلان مقالتهن الفاسدة إن كان الأمر كما تقولون فأتوا بسورة من مثله، أي في البلاغة وحسن الصياغة وقوة المعنى على وجه الافتراء، وقرئ بسورة مثله بالكسر على

<sup>331</sup> وفي التفسير المنير: في قوله تعالى: (من رب العالمين) خبر آخر تقديره: كائنا من رب العالمين، أو متعلق بتصديق أو بتفصيل، و(لا رب فيه) اعتراض، ويجوز أن يكون حالا من الكتاب أو الضمير في (فيه)، ج، ١١، ص، ١٧٤: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٠: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٣.

<sup>332</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٠: ابن عجب، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٦١.

<sup>333</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٣.

<sup>334</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٢٧.

<sup>335</sup> الصابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٨٤: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٧٤.

<sup>336</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٣.

الإضافة أي بسورة كتاب مثله.<sup>337</sup> (فَأْتُوا) الفاء رابطة لجواب شرط مقدّرة، أْتُوا: فعل أمر مبنيّ على حذف النون، الواو: فاعل، والجملة لا محلّ لها؛ لأنّها جواب شرط غير جازم (بِسُورَةٍ) جار ومجرور متعلّقان بِفَأْتُوا (مِثْلِهِ) صفة لسورة والهاء مضاف إليه (وَادْعُوا) الواو: عاطفة، والفعل مثل اتّوا، والجملة في محلّ جزم معطوفة (مَنْ) اسم موصول مبنيّ في محلّ نصب مفعول به (اسْتَطَعْتُمْ) فعل ماض مبنيّ على السّكون، التاء: فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. قال ابن عاشور: وحذف مفعول (استطعتم) لظهوره من فعل (ادعوا)، أي من استطعتم دعوته لنصرتكم وإعانتكم على تأليف سورة مثل سورة القرآن.<sup>338</sup> (مَنْ دُونَ اللَّهِ) جار ومجرور متعلّقان بحال من الموصول "مَنْ"، ولفظ الجلالة مضاف إليه (إِنْ) شرطية جازمة. (كُنْتُمْ) فعل ماض مبنيّ على السّكون في محلّ جزم فعل الشرط، والتاء اسمها. (صَادِقِينَ) خبر منصوب بالياء؛ لأنه جمع مذكر سالم، وجملة (كنتم ..) لا محلّ لها استئنافية، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله.

**الصرف: قوله تعالى:** (فَأْتُوا)، حذفت همزة الوصل لدخول الفاء على الفعل، أصله اتّوا، فلمّا دخلت الفاء حذفت همزة الوصل وكتبت الهمزة الثانية على الألف.<sup>339</sup>

**البلاغة:** قوله تعالى: (أَمْ يَقُولُونَ) الهمزة فيه للإنكار، والمعنى: بل أيقولون افتراه محمد؟ ومن بديع الأسلوب وبلغ الكلام أن قدم وصف القرآن بما يقتضي بعده عن الافتراء وما فيه من أجل صفات الكتب، وبتشريف نسبته إلى الله تعالى ثم أعقب ذلك بالاستفهام عن دعوى المشركين افتراء ليتلقى السامع هذه الدعوى بمزيد التعجب من حماقة أصحابها فلذلك جعلت دعواهم افتراءه في حيز الاستفهام الإنكاري التعجيب.<sup>340</sup>

بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (39)

**الإعراب:** (بَلْ) حرف إضراب وعطف. (كَذَّبُوا) فعل ماض مبنيّ على الضمّة، الواو: فاعل، والجملة معطوفة (بِمَا) أعربت في الآية (٣٦) من هذه السورة. (لَمْ) حرف نفي وجزم. (يُحِيطُوا) فعل مضارع مجزوم بحذف النون، والواو فاعل والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (بِعَلْمِهِ) جار ومجرور متعلّقان

<sup>337</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٠: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٤.

<sup>338</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٤.

<sup>339</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٢٨.

<sup>340</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٧٤.

بِ يحيطوا، الهاء مضاف إليه. (وَ لَمَّا) الواو حالية، ولما حرف جازم. (يَأْتِيهِمْ) فعل مضارع مجزوم بحذف حرف العلة، والهاء مفعول به (تَأْوِيلُهُ) فاعل مرفوع بالضمّة، والهاء مضاف إليه والجملة في محلّ نصب حال من فاعل يحيطوا. قوله تعالى: (ولما يأتهم تأويله) عطف على الصلة أو حال من الموصول، أي ولم يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنبئة عن علوّ شأنه، والمعنى: أن القرآن معجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة الأخبار بالغيب.<sup>341</sup> وقال ابن عاشور: فحرف (لَمَّا) موضوع لنفي الفعل في الماضي والدلالة على استمرار النفي إلى وقت التكلم، وذلك يقتضي أن المنفي بها متوقّع الوقوع.<sup>342</sup> (كَذَلِكَ) الكاف جارة، واسم الإشارة في محلّ جرّ متعلّقان بِ صفة لمفعول مطلق محذوف. (كَذَّبَ الَّذِينَ) أعربت، واسم موصول مبنيّ في محلّ رفع فاعل. (مَنْ قَبْلِهِمْ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف صلة الموصول، والجملة لا محلّ لها استئنافية. (فَأَنْظُرْ) الفاء عاطفة، أَنْظُرْ: فعل أمر مبنيّ على السّكون، والفاعل مستتر وجوبا أنت. (كَيْفَ) اسم استفهام في محلّ نصب خبر كان مقدّم، (كَانَ) فعل ماض ناقص مبنيّ على الفتحة. (عَاقِبَةُ) اسمها مرفوع بالضمّة. (الظَّالِمِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه جمع مذكر سالم، والجملة في محلّ نصب مفعول به لإنظر.

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ (40)

**الإعراب:** (وَ مِنْهُمْ) الواو استئنافية، الجار والمجرور (منهم) متعلّقان بخبر محذوف، أو متعلّقان بنعت خبر محذوف أي بعض منهم. (مَنْ) اسم موصول مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ مؤخّر، والجملة لا محلّ لها من الاعراب مستأنفة. (يُؤْمِنُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، والفاعل مستتر جوازا هو، (بِهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ يؤمن، والجملة صلة الموصول. (وَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ) إعرابها كالسابق. (وَ رَبُّكَ) الواو استئنافية، رَبُّكَ: مبتدأ مرفوع بالضمّة، والكاف في محلّ جرّ على أنه مضاف إليه (أَعْلَمُ) خبر مرفوع بالضمّة، والجملة مستأنفة (بِالْمُفْسِدِينَ) جار ومجرور متعلّقان بِ أعلم.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (( من يؤمن به .. ومن لا يؤمن )) بينهما طباق السلب.<sup>343</sup>

<sup>341</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٥.

<sup>342</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٦.

<sup>343</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٩١: وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨١.

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (41)

**الإعراب:** (وَإِنْ) الواو عاطفة، وإن شرطية جازمة. (كَذَّبُوكَ) أعربت في الآية (٣٩) من هذه السورة، والكاف: ضمير مفعول به، والجملة معطوفة على جملة منهم من لا يؤمن. (فَقُلْ) الفاء رابطة للجواب الشرط، قُلْ: فعل أمر والفاعل مستتر أنت، والجملة في محل جزم جواب الشرط (لي) جار ومجرور تعلقان بالخبر المقدم المحذوف. (عَمَلِي) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضممة المقدره على ما قبل ياء المتكلم منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء مضاف إليه، والجملة في محل نصب مقول القول. (وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ) مثل لي عملي، والجملة في محل نصب معطوفة. (أَنْتُمْ) ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ. (بَرِيئُونَ) خبر مرفوع بالواو لأنه جمع مذكر سالم، والجملة مستأنفة. (مِمَّا) مؤلفة من حرف الجر من، وما موصولة في محل جرّ أو مصدرية متعلقان بـ برئون. (أَعْمَلُ) فعل مضارع مرفوع بالضممة، والفاعل مستتر أنا، والجملة صلة. (وَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّا) معطوف على ما تقدم وإعرابها مثلها (تَعْمَلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة لا محل لها صلة.<sup>344</sup>

**الصرف:** (أعمل)، صفة وجائت على وزن التفضيل ولم يقصد به التفضيل بل قصد به الوصف أي عالم، وزنه أفعال.<sup>345</sup> والبريء: الخالي عن التلبس بشيء وعن مخالطته. وهو فعيل من برأ المضاعف على غير قياس، وفعل برأ مشتقة من برىء- بكسر الراء- من كذا، إذا خلت عنه تبعته والمؤاخذه به.<sup>346</sup>

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ (42)

**الإعراب:** (وَ مِنْهُمْ مَنْ) أعربت في الآية (٤٠) من هذه السورة، والجملة لا محل لها مستأنفة. (يَسْتَمِعُونَ) مثل تعملون في الآية السابق، والجملة لا محل لها تكون صلة للموصول "مَنْ" ، وقوله تعالى: (من يستمعون إليك) حملا على معنى (مَنْ)؛ لأن معناها الجمع.<sup>347</sup> (إِلَيْكَ) جار ومجرور متعلقان بـ يستمعون. (أَفَأَنْتَ) الهمزة للاستفهام الإنكاري، والفاء استثنائية، أنت: ضمير منفصل مبني في محل رفع مبتدأ. (تُسْمِعُ) فعل مضارع مرفوع بالضممة، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محل لها

<sup>344</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣٠.

<sup>345</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣١.

<sup>346</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٨.

<sup>347</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨١.

مستأنفة. (الصَّمَّ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة في محلّ رفع خبر أنت. (وَ لَوْ) الواو عاطفة، ولو حرف شرط غير جازم (كَانُوا) فعل ماض ناقص مبنيّ على الضمّة، الواو اسمها، وجملة: (كانوا لا يعقلون) لا محلّ لها معطوفة على جملة "أنت تسمع". (لَا) نافية (يَعْقُلُونَ) مثل يستمعون، والجملة في محلّ نصب خبر كان.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ (43)

الإعراب: (وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ) مثل ومنهم من يؤمن به في الآية (٤٠) من هذه السورة. (أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ) مثل "أفأنت تسمع الصمّ ولو كانوا لا يعقلون" في الآية السابقة. قوله تعالى: (مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ) ينظر حملا على لفظ (مَنْ) لأن لفظها مفرد.<sup>348</sup>

البلاغة: الاستعارة التمثيلية: في الآية السابقة في قوله تعالى: (ومنهم من يستمعون إليك ومنهم ...) الى آخر الآية استعارة تمثيلية، فقد شبههم في عدم الاهتداء بالصمّ والعمي، بل هم أعظم، فإنها لا تعمي الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور.<sup>349</sup> وقال الصابوني: الصمّ والعمي مجاز عن الكافرين شبههم بالصمّ والعمي لإعتراضهم -لتعاميهم- عن الحقّ والهدى.<sup>350</sup> وقال ابن عاشور: وفي هذين الاستفهامين (أفأنت تسمع ... لا يعقلون) إلى (أفأنت تهدي ... لا يبصرون) ترشيع لاستعارة الصمّ والعمي لهؤلاء الكافرين، فهذه النظم البديع المشتمل على الاستعارة في أوله وعلى الكناية في آخره وعلى التعجيب وتقويته في وسطه حصل تحقيق أنهم لا ينتفعون بأسماعهم ولا بأبصارهم وأنهم لا يعقلون ولا يتبصرون في الحقائق.<sup>351</sup>

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ (44)

الإعراب: (إِنَّ اللَّهَ) حرف مشبه بالفعل، ولفظ الجلالة منصوب بالفتحة اسمها، والجملة مستأنفة (لَا) نافية (يَظْلِمُ) فعل مضارع مرفوعة بالضمّة، والفاعل مستتر هو، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ. (النَّاسَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (شَيْئًا) مفعول مطلق نائب عن المصدر. (وَ لَكِنَّ النَّاسَ)

<sup>348</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨١.

<sup>349</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣٣.

<sup>350</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٩١: وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨١.

<sup>351</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٩٠.

الواو عاطفة، لكنّ: مثل إنّ وللاستدراك، النَّاسَ: اسم لكنّ منصوب بالفتحة، والجملة معطوفة. قوله: (لكن الناس) ذهب جماعة من النحويين إلى أن الاختيار في (لكن) إذا جاءت معها الواو أن تكون مشدّدة، وإذا جاءت بغير واو أن تكون مخففة، قال الفراء: لأنها إذا كانت بغير واو أشبهت بل فخفت لتكون مثلها في الاستدراك، وإذا جاءت بالواو خالفت فشددت، فمن شدّدها، كان ما بعدها منصوباً لأنه اسمها، ومن خففها رفع ما بعدها على الابتداء، وما بعده الخبر.<sup>352</sup> (أَنْفُسُهُمْ) مفعول به منصوب بالفتحة مقدم، والهاء مضاف إليه. قوله: (أنفسهم) إما تأكيد للناس فيكون بمنزلة ضمير الفصل في قوله تعالى: {وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمون}<sup>353</sup> في قصر الظالمية عليهم وإما مفعول يظلمون حسبما وقع سائر المواقع، وتقديمه عليه مجرد الاهتمام به.<sup>354</sup> (يُظَلِّمُونَ) مثل يبصرون في الآية السابقة، والجملة في محلّ رفع خبر لكنّ.

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (45)

**الإعراب:** (وَيَوْمَ) الواو استئنافية، يوم: ظرف زمان منصوب متعلق بفعل محذوف تقديره واذكر، والجملة مستأنفة (يَحْشُرُهُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الهاء: مفعول به، والفاعل مستتر هو، وجملة ( يحشرهم.. ) في محلّ جرّ مضاف إليه. قوله تعالى: (يحشرهم) قرأ حفص عن عاصم بالياء والباقون (نحشرهم) بالنون.<sup>355</sup> (كَأَنَّ) مخففة من الثّقيلة، واسمها ضمير محذوف تقديره هم، والجملة في محلّ نصب حالية. (لَمْ يَلْبَثُوا) لم: حرف نفي وجزم، يَلْبَثُوا: فعل مضارع مجزوم بحذف النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ رفع خبر. قوله تعالى: (كأن لم يلبثوا) حال، أي نحشرهم مشبهين بمن لم يلبث إلا ساعة. أو صفة ليوم، والعائد محذوف، أي كأن لم يلبثوا قبله، أو لمصدر محذوف، أي حشراً كأن لم يلبثوا قبله.<sup>356</sup> (إِلَّا) أداة حصر (سَاعَةً) ظرف زمان منصوب متعلق بيلبثوا (مِنَ النَّهَارِ) جار ومجرور متعلقان بـ صفة محذوفة لساعة. قوله تعالى: (ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار)

<sup>352</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨١.

<sup>353</sup> سورة الزخروف: ٧٦/٤٣.

<sup>354</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٤.

<sup>355</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ٨٠١: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٩٣.

<sup>356</sup> ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٦٤.

يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا أو في القبور لهول ما يرون، والجملة التشبيهية في موضع الحال أي يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث إلا ساعة، أو صفة ليوم والعائد محذوف تقديره: كأن لم يلبثوا قبله أو لمصدر محذوف، أي حشرا كأن لم يلبثوا قبله. و(يتعارفون بينهم) هي حال أخرى مقدره، أو بيان لقوله تعالى: (كأن لم يلبثوا) أو متعلق الظرف والتقدير: يتعارفون يوم يحشرهم.<sup>357</sup> (يَتَعَارَفُونَ) مثل يظلمون في الآية السابقة، والجملة استئنافية. قوله تعالى: (يتعارفون) جملة فعلية حال من ضمير (لم يلبثوا). ويجوز جعلها خبر مبتدأ محذوف، تقديره: هم يتعارفون. و(قد خسر الذين ..) إما استئناف فيه معنى التعجب، أي ما أحسرهم، وإما حال من ضمير يتعارفون.<sup>358</sup> (بَيْنَهُمْ) ظرف مكان متعلق بـ يتعارفون (قَدْ) حرف تحقيق مبني على السكون. (خَسِرَ) فعل ماض مبني على الفتحة. (الَّذِينَ) اسم موصول مبني في محل رفع فاعل، والجملة لا محل لها استئنافية بيانية. (كَذَّبُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة لا محل لها صلة الموصول. (بِلِقَاءِ) جار ومجرور متعلقان بـ كذبوا (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة. (وَ مَا) الواو عاطفة، وما نافية (كَانُوا) فعل ماض ناقص مبني على الضمة، الواو اسم كان، والجملة معطوفة (مُهْتَدِينَ) خبر كان منصوب بالياء.<sup>359</sup>

وَأَمَّا نُزِيَّتِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا

يَفْعَلُونَ (46)

**الإعراب:** (وَأَمَّا) الواو استئنافية، إن: حرف شرط جازم، وما زائدة. (نُزِيَّتِكَ) فعل مضارع مبني على الفتحة لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وهو في محل جزم فعل الشرط، والفاعل مستتر وجوبا نحن، والكاف مفعول به أول، (بَعْضَ) مفعول به ثان منصوب بالفتحة. (الَّذِي) اسم موصول مبني في محل جر مضاف إليه. (نَعِدُهُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمة، الهاء: مفعول به، والفاعل مستتر نحن، والجملة لا محل لها صلة الموصول. (أَوْ) عاطفة (نَتَوَفِّيَنَّكَ) مثل نُزِيَّتِكَ، والجملة لا محل لها معطوفة. (فَإِلَيْنَا) الفاء رابطة للجواب الشرط، الجار والمجرور متعلقان بالخبر المقدم. (مَرْجِعُهُمْ) مبتدأ مؤخر، والهاء مضاف إليه، والجملة في محل جزم جواب الشرط. قوله تعالى: (فإلينا مرجعهم) جواب نتوفيك، وجواب نُزِيَّتِكَ محذوف، كأنه قيل: وإما نُزِيَّتِكَ بعض الذي نعدهم في الدنيا فذاك، أو نتوفيك قبل أن نُزِيَّتِكَ

<sup>357</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢٠٠: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨٦: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٦٤: ابن

عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٩٣.

<sup>358</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٨٦.

<sup>359</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣٦.

فنحن نريكه في الآخرة.<sup>360</sup> (ثُمَّ) عاطفة (اللَّهُ شَهِيدٌ) لفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضمة، وشهيد خبر مرفوع بالضمة، والجملة معطوفة (عَلَى مَا) اسم الموصول في محل جر بعلى وهما متعلقان بشهيد. (يَفْعَلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة صلة الموصول.<sup>361</sup>

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (47)

**الإعراب:** (وَلِكُلِّ) الواو استئنافية، الجار والمجرور متعلقان بالخبر المقدم. (أُمَّةٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (رَسُولٌ) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة، والجملة مستأنفة (فَإِذَا) الفاء عاطفة، و إذا: ظرف للزمان المستقبل يتضمن معنى الشرط مبني في محل نصب. (جَاءَ رَسُولُهُمْ) جاء: فعل ماض، رَسُولٌ: فاعل مرفوع بالضمة، الهاء مضاف إليه، والجملة في محل جر مضاف إليه. (قُضِيَ) فعل ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل مستتر تقديره القضاء، والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم (بَيْنَهُمْ) ظرف مكان متعلق بـ قُضِيَ، والهاء مضاف إليه (بِالْقِسْطِ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف على أنه حال (وَهُمْ) الواو حالية، هم: ضمير منفصل مبني في محل رفع مبتدأ، والجملة حالية، (لَا) نافية (يُظْلَمُونَ) فعل مضارع مبني للمجهول، الواو نائب فاعل، والجملة في محل رفع خبر.

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (48)

**الإعراب:** (وَيَقُولُونَ) الواو عاطفة، والفعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة معطوفة (مَتَى) اسم استفهام مبني في محل نصب للزمان متعلق بخبر مقدم محذوف (هَذَا) الها للتنبيه، وذا اسم إشارة مبني في محل رفع مبتدأ مؤخر، والجملة في محل نصب مقول القول. (الْوَعْدُ) بدل من اسم الإشارة مرفوع بالضمة. (إِنْ) شرطية (كُنْتُمْ) فعل ماض مبني على السكون، التاء اسمها، والجملة لا محل لها استئنافية في حيز القول، (صَادِقِينَ) خبر كنتم المنصوب بالياء لأنه جمع مذكر سالم، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله.<sup>362</sup>

<sup>360</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٨: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٦: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٦٤.

<sup>361</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣٦.

<sup>362</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣٧: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٧.

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا  
يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (49)

**الإعراب:** (قُلْ) فعل أمر والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محل لها استئنافية. (لَا) نافية (أَمْلِكُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، والفاعل مستتر أنا، والجملة في محلّ نصب مقول القول (لِنَفْسِي) جار ومجرور بالكسرة المقدّرة على آخره لاشتغال المحلّ بالحركة المناسبة متعلّقان بأملك، والياء مضاف إليه. (ضَرًّا) مفعول به منصوب بالفتحة. (وَلَا نَفْعًا) معطوف على ضَرًّا (إِلَّا) أداة استثناء (مَا) اسم موصول مبنيّ في محلّ نصب مستثنى بيّلاً (شَاءَ اللَّهُ) فعل ماض مبنيّ على الفتحة، ولفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمّة، والجملة صلة الموصول. (لِكُلِّ) جار ومجرور متعلّقان بخبر مقدم محذوف (أُمَّةٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (أَجَلٌ) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمّة. (إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) مثل إذا جاء رسولهم في الآية (٤٧) من هذه السورة، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (فَلَا) الفاء رابطة لجواب إذا، ولا نافية. (يَسْتَأْخِرُونَ) مثل يقولون في الآية السّابقة، والجملة لا محلّ لها لأنها جواب شرط غير جازم (سَاعَةً) ظرف زمان متعلق بـ يستأخرون (وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) مثل يستأخرون، معطوف على يستأخرون. قوله تعالى: (إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) شرط وقوله (فلا يستأخرون ولا يستقدمون) جزاء والفاء حرف الجزاء، فوجب إدخاله على الجزاء كما في هذه الآية، وهذه الآية تدل على أن الجزاء يحصل مع حصول الشرط لا متأخراً عنه وأن حرف الفاء يدل على التراخي وإنما يدل على كونه جزاء.<sup>363</sup>

**البلاغة: الكناية:** في قوله تعالى ( فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) كناية عن كونه له حد معين وأجل مضروب لا يتعداه، بقطع النظر عن التقدم والتأخر. كقول الحماسي:

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي متقدم عنه ولا متأخر

فإنه أراد حبسني الهوى في موضع تستقرين فيه فألزمه ولا أفارقه وأنا معك مقيمة وظاعنة لا أعدل عنك ولا أميل إلى سواك.<sup>364</sup> وقال الصّابوني: في قوله تعالى: ( ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) بينهما طباق وكذلك بين (بياتا ونهارا) وبين (يحيي ويميت) وبين (يستقدمون .. ويستأخرون).<sup>365</sup>

<sup>363</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١١٣.

<sup>364</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٣٩.

<sup>365</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٩١: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٠.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ (50)

**الإعراب:** (قُلْ) أعربت في الآية السابقة. (أَرَأَيْتُمْ) الهمزة للاستفهام، والفعل هو ماض مبني على السكون، التاء فاعل، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (إِنْ) شرطية جازمة. (أَتَاكُمْ) فعل ماض مبني على الفتحة المقدّرة على الألف في محلّ جزم فعل الشرط، الكاف مفعول به المقدم (عَذَابُهُ) فاعل المؤخّر مرفوع بالضمّة، والهاء مضاف إليه، وجملة (أَتَاكُمْ عَذَابَهُ) لا محلّ لها اعتراضية، وجواب الشرط محذوف دلّ عليه ما قبله، أي إن أتاكم عذاب الله فأخبروني عنه ماذا يستعجل منه المجرمون. (بَيَاتًا) ظرف زمان متعلق بـ أتاكم. قوله تعالى: (بياتاً) نصب على الظرف، بمعنى وقت بيات. والبيات بمعنى التبييت، كالسلام بمعنى التسليم.<sup>366</sup> (أَوْ نَهَارًا) معطوف على بياتاً (مَادًا) ما اسم استفهام وذا اسم إشارة مبني في محل رفع مبتدأ، قوله: (ماذا) فيها وجهان: أحدهما: أن يكون ماذا اسماً واحداً... ويكون منصوب المحل كما لو قال ماذا أراد الله، ويجوز أن يكون ذا بمعنى الذي، فيكون ماذا كلمتين ومحل ما الرفع على الابتداء وخبره ذا وهو بمعنى الذي، فيكون معناه مالذي يستعجل منه المجرمون ومعناه، أيّ شئ الذي يستعجل من العذاب المجرمون.<sup>367</sup> (يَسْتَعْجِلُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، وجملة (ماذا يستعجل) في محلّ نصب مفعول به ثان لفعل أَرَأَيْتُمْ. قوله تعالى: (ماذا يستعجل) يجوز جعله جواباً للشرط، كقولك: إن أتيتك ماذا تطعمني؟ ويجوز جعل جواب الشرط محذوفاً وهو: تندم على الاستعمال أو تعرفوا الخطأ فيه.<sup>368</sup> (مِنْهُ) جار ومجرور متعلقان بـ يستعجلون، وجملة: (يستعجلون... في محلّ رفع خبر المبتدأ "ماذا". (الْمُجْرِمُونَ) فاعل مرفوع بالواو لأنه جمع مذكر سالم. قوله تعالى: (ماذا يستعجل منه المجرمون) يجوز أن يكون جواباً للشرط، ثم تتعلّق الجملة بأرأيتهم، وأن يكون (أثمّ إذا ما وقع آمنتهم به) جواب الشرط، و(ماذا يستعجل منه المجرمون) اعتراضاً، والمعنى: إن أتاكم عذابه آمنتهم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان.<sup>369</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: (يستعجل منه المجرمون) فيه وضع الظاهر موضع المضمّر للتهويل

والتشنيع الجرم، كما أن هذا الاستفهام للتهويل والتعظيم.<sup>370</sup>

<sup>366</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٨: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٠.

<sup>367</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١١٤.

<sup>368</sup> وهبه الزحيلي، التفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٠: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٩.

<sup>369</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٩.

<sup>370</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ٣، ص، ١٩٠.

أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (51)

**الإعراب:** (أَنْتُمْ) الهمزة للاستفهام، وثم عاطفة. (إِذَا) ظرف للزمن المستقبل يتضمن معنى الشرط مبني في محلّ نصب متعلّق بِ آمَنْتُمْ، (مَا) زائدة. (وَقَعَ) فعل ماض مبني على الفتحة، والفاعل مستتر هو، وجملة: (وقع ...) في محلّ جرّ مضاف إليه. (آمَنْتُمْ) فعل ماض مبني على السكون، التاء فاعل، وجملة ( آمَنْتُمْ ...) لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم. (بِهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ آمَنْتُمْ. قوله: (أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ) إنّ دخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء في قوله: (أَوْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى - أَفَأَمِنَ) وهو يفيد التقرّيع والتوبيخ.<sup>371</sup> (الْآنَ) الهمزة للاستفهام، والآن ظرف زمان مبني على الفتحة في محلّ نصب متعلّق بفعل محذوف تقديره تؤمنون. قوله تعالى: (الآن) على إرادة القول أي قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به. وعن نافع (الآن) بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام.<sup>372</sup> (وَقَدْ) الواو حالية، قد حرف تحقيق. (كُنْتُمْ) فعل ماض مبني على السكون، التاء: ضمير اسم كان، وجملة: ( كنتم به ...) في محلّ نصب حال من فاعل تؤمنون. وقال أبو السعود: في قوله تعالى: (وقد كنتم به تستعجلون) وقعت الجملة حالا من فاعل آمنتم المقدر لتشديد التوبيخ والتقرّيع وزيادة التنديم والتحسير، وتقديم الجار والمجرور على الفعل لمراعاة الفواصل دون القصر.<sup>373</sup> (بِهِ) أعربت، الجار والمجرور متعلّقان بِ تستعجلون. (تَسْتَعْجِلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، وجملة (تستعجلون) في محلّ نصب خبر كنتم.

**الصّرف:** (الآن)، أدغمت همزة الاستفهام مع همزة الوصل في ال التعريف بألف واحدة فوقها مدّة، وكذا شأن كلّ همزة وصل في ال التعريف إذا سبقت بهمزة. وقد وقع من هذا القبيل ستة مواضع في القرآن أدغم فيها الألفان. اثنان في الأنعام (الدّكرين) مرتين في الآية (١٤٣-١٤٤)، وثلاثة في هذه السّورة هي (الآن) الآية (٥١)، وفي الآية (٩١)، ولفظ (الله) في الآية (٦٠) من هذه السّورة، ولفظ ((الله)) في سورة النمل في الآية (٥٩).<sup>374</sup>

<sup>371</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١١٥.

<sup>372</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢٠٢: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٩: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١١٥.

<sup>373</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٤٩.

<sup>374</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٤٢.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (أثم) دخول حرف الاستفهام على ثم لإنكار التأخير لإيمانهم، فلا يقبل منهم.<sup>375</sup> و(الآن) استعارة مكنية بتشبيه الزمن المستقبل بزمن الحال، ووجه الشبه الاستحضار. ورمز إلى المشبه به بذكر لفظ من روادفه، وهو اسم الزمن الحاضر.<sup>376</sup>

ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (52)

**الإعراب:** (ثُمَّ) عاطفة (قِيلَ) فعل ماضٍ مبنيٍّ للمجهول، والجملة معطوفة. قوله تعالى: (قيل) وهي صيغة الماضي مستعملة في معنى المستقبل تنبيهاً على تحقيق وقوعه مثل {أتى أمر الله}.<sup>377</sup> (لِلَّذِينَ) اسم موصول في محلِّ جرٍّ ومتعلّقان بِ قِيلَ (ظَلَمُوا) فعل ماضٍ مبنيٍّ على الضمّة، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (ذُوقُوا) فعل أمر مبنيٍّ على حذف النون، الواو فاعل، والجملة في محل رفع نائب فاعل لِ قِيلَ (عَذَابَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (الْخُلْدِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، (هَلْ) حرف استفهام مبنيٍّ على السكون. (تُجْزَوْنَ) فعل مضارع مبنيٍّ للمجهول مرفوع بثبوت النون، الواو نائب فاعل. قوله تعالى: (هل تجزون) والاستفهام إنكاري بمعنى النفي، ولذلك جاء بعده الاستثناء.<sup>378</sup> (إِلَّا) أداة حصر (مَا) اسم الموصول مبنيٍّ في محلِّ جرٍّ بالباء ومتعلّقان بِ تجزون. (كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) مثل كنتم تستعجلون، وجملة (كنتم تكسبون..) لا محلّ لها صلة الموصول، وجملة (تكسبون...) في محلِّ نصب خبر كنتم.

**البلاغة: الاستعارة المكنية:** في قوله تعالى: (ذوقوا عذاب الخلد) أي المؤلم على الدوام.<sup>379</sup>

وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (53)

**الإعراب:** (وَيَسْتَنْبِئُونَكَ) الواو استئنافية، والفعل هو مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والكاف مفعول به الأول، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. قوله تعالى: (يستنبئونك) إما بمعنى: يستخبرونك، فيتعدى إلى المفعولين، الأول هو الكاف، والثاني جملة (أحق هو) جملة اسمية في موضع المفعول الثاني. وإما بمعنى يستعلمونك فيتعدى إلى ثلاثة مفاعيل، فتكون الجملة الاسمية قد سدّت مسدّ

<sup>375</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٠.

<sup>376</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٣٠١.

<sup>377</sup> سورة النحل: ١/١٦: ابن عاشور، تفسير التحرير، ج، ١١، ص، ٤٠١.

<sup>378</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير، ج، ١١، ص، ٤٠١.

<sup>379</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ١٤٤.

المفعولين.<sup>380</sup> (أَحَقُّ) الهمزة للاستفهام، وأحقّ خير مقدّم مرفوع بالضمة. (هُوَ) ضمير منفصل مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ مؤخر، والجملة في محل نصب مفعول به ثان. قوله تعالى: (أحقّ هو) والأظهر أن الاستفهام فيه على أصله لقوله: (يستفتونك) وقيل إنه للإنكار ويؤيده أنه قرئ (أحق) فإن فيه تعريضا بأنه باطل، وأحقّ مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر أو خبر مقدم والجملة في موضع نصب.<sup>381</sup> وقال الزمخشريّ: في قوله تعالى: (أحقّ هو) وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء. وقرأ الأعمش: ألق هو، وهو أدخل في الاستهزاء، لتضمنه معنى التعريض بأنه باطل. وذلك أنّ اللام للجنس، فكأنّه قيل: أهو الحق لا الباطل؟ أو أهو الذي سمّيموه الحق، والضمير للعذاب الموعود. و(إي) بمعنى نعم في القسم خاصة، كما كان هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة.<sup>382</sup> (قُلْ) فعل أمر مبنيّ على السكون، والفاعل مستتر أنت، والجملة مستأنفة (إي) حرف جواب لا محلّ له من الإعراب. (وَرَبِّي) الواو حرف جرّ وقسم، ربيّ: مجرور بالواو متعلّقان بـ أقسم المحذوف، والياء مضاف إليه (إِنَّهُ) إنّ واسمها والجملة مقول القول (لِحَقِّ) اللام للقسم والمزحلقة، وحقّ خبر إنّ، وجملة (إنّه لحقّ) لا محلّ لها جواب القسم. (وَمَا) الواو استئنافية، وما تعمل عمل ليس (أَنْتُمْ) ضمير منفصل مبنيّ في محلّ رفع اسم ما (بِمُعْجِزَيْنِ) الباء للجرّ زائدة، ومعجزين خبر ما المنصوب بالياء لأنه جمع مذكّر سالم، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جواب القسم.

وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ  
وَفُضِي بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (54)

الإعراب: (وَلَوْ) الواو استئنافية، لو: حرف شرط غير جازم (أَنَّ) حرف مشبه بالفعل (لِكُلِّ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المقدم (نَفْسٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (ظَلَمَتْ) فعل ماض مبنيّ على السكون، والفاعل مستتر هي، والتاء للتأنيث، والجملة في محلّ جرّ صفة لنفس. (مَا) اسم موصول مبنيّ في محلّ نصب اسم إنّ المؤخر. (فِي الْأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان بصلة الموصول المحذوفة، والمصدر المؤوّل (أَنَّ لِكُلِّ) ... ما في الأرض) في محلّ رفع فاعل لفعل محذوف أي ثبت وجود.. (لَافْتَدَتْ) اللام واقعة في جواب لو، افْتَدَتْ: مثل ظلمت. (بِهِ) جار ومجرور متعلّقان بـ افتدت، والجملة لا محلّ لها لأنها

<sup>380</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٠.

<sup>381</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢٠٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٠.

<sup>382</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٣٩: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٠: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٠:

ابن عجيبة، البحر اللدي، ج، ٣، ص، ١٧٦: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٥٠١.

جواب شرط غير حازم. (وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ) الواو عاطفة، أسروا: فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، الندامة: مفعول به، والجملة لا محل لها معطوفة. (لَمَّا) الحينية ظرف زمان متعلق بأسروا، والجملة مستأنفة. قوله تعالى: (لَمَّا) بمعنى حين منصوب بأسروا أو حرف شرط حذف جوابه لدلالة ما تقدم عليه.<sup>383</sup> (رَأُوا) فعل ماض مبني على الضمة المقدرة على الالف المحذوفة لالتقاء الساكنين، الواو فاعل. (الْعَذَابِ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة في محل جر مضاف إليه (وَقُضِيَ) الواو عاطفة، (قُضِيَ) بَيَّنَّهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) مرّ إعرابها في الآية (٤٧) من هذه السورة، والجملة في محل رفع خبر المبتدأ "هم".<sup>384</sup>

**الصرف:** قوله تعالى: و (افتدى) مرادف فدى. وفيه زيادة تاء الافتعال لتدل على زيادة المعنى، أي لتكلفت فدائها به.<sup>385</sup>

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (55)

**الإعراب:** (أَلَا) حرف التنبيه، (إِنَّ) حرف مشبه بالفعل (لِلَّهِ) لفظ الجلالة مجرور باللام متعلقان بالخبر المقدم المحذوف (مَا) اسم موصول مبني في محل نصب اسم إن، والجملة لا محل لها من الاعراب مستأنفة. (فِي السَّمَاوَاتِ) جار ومجرور متعلقان بصلة الموصول المحذوفة (وَالْأَرْضِ) معطوف على السموات (أَلَا) حرف تنبيه (إِنَّ) مثل الأولى. (وَعَدَ) اسم إن منصوب بالفتحة. (اللَّهُ) ولفظ الجلالة مضاف إليه. (حَقًّا) خبر إن مرفوع بالضمة، والجملة لا محل لها استئنافية. وقال ابن عاشور: وأكد بحرف التوكيد بعد حرف التنبيه في الموضعين للاهتمام به، ولرد إنكار منكري بعده والذين هم بمنزلة المنكرين بعضه الآخر. واللام في (لِلَّهِ) للملك، و(مَا) اسم موصول مفيد لعموم كل ما ثبتت له من الموجودات الظاهرة والخفية.<sup>386</sup> (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ) الواو عاطفة، ولكن مثل إن، أكثر اسم لكن منصوب بالفتحة، والهاء مضاف إليه، وجملة (لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ ...) لا محل لها معطوفة على جملة وعد الله. (لَا) نافية (يَعْلَمُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة في محل رفع خبر لكن.<sup>387</sup>

<sup>383</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٠.

<sup>384</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٤٦.

<sup>385</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٦٠١.

<sup>386</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ٨٠١.

<sup>387</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٤٨.

## هُوَ يُجِيبِي وَيُؤَيِّتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (56)

**الإعراب:** (هُوَ) ضمير منفصل مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ (يُجِيبِي) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر هو، والجملة في محلّ رفع خبر. (وَيُؤَيِّتُ) معطوف على يجيب (وَإِلَيْهِ) الواو عاطفة، إِلَيْهِ: جار ومجرور في محلّ جرّ متعلّقان بِ تَرجعون. (تُرْجَعُونَ) فعل مضارع مبنيّ للمجهول مرفوع بثبوت النون، والواو نائب فاعل، والجملة لا محلّ لها معطوفة.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (57)

**الإعراب:** (يا) أداة نداء (أَيُّهَا) منادى نكرة مقصودة مبنيّ على الضمّة في محلّ نصب، الهاء للتنبيه، وجملة النداء لا محلّ لها استئنافية. (النَّاسُ) بدل من أيّ تبعه في الرفع لفظاً، أو عطف بيان (قَدْ) حرف تحقيق (جَاءَتْكُمْ) فعل ماض مبنيّ على السكون، والكاف مفعول به، والتاء للتأنيث (مَوْعِظَةٌ) فاعل مرفوع بالضمّة، وجملة: (جاءتكم موعظة...) لا محلّ لها جواب النداء. (مِنْ رَبِّكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ نعت لِموعظة. قوله تعالى: (من ربكم) ابتدائية متعلقة بجاءتكم أو تبيضية متعلقة بمحذوف وقع صفة لِموعظة، أي موعظة كائنة من مواعظ ربكم.<sup>388</sup> (وَشِفَاءٌ) معطوف على موعظة (لِما) ما اسم موصول ومجرور باللام ومتعلّقان بِنعت لِشفاء (فِي الصُّدُورِ) مثل لما. (وَهُدًى وَرَحْمَةٌ) الواو عاطفة في موضعين، هدى ورحمة: اسمان معطوفان بحرفي العطف على موعظة مرفوعان، وعلامة الرفع في هدى الضمّة المقدّرة على الألف. (لِلْمُؤْمِنِينَ) جار ومجرور بالياء متعلّقان بِرحمة.

**الصّرف:** (شفاء)، مصدر سماعيّ لفعل شفى يشفي باب ضرب، ثم جعل وصفا للمبالغة، أو هو اسم لما يشفى كالدواء، وزنه فعال بكسر الفاء، وفيه إعلال أو إبدال بقلب حرف العلة همزة، أصله شفاي، فلما تطرّفت الياء بعد ألف ساكنة قلبت همزة.<sup>389</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى (شفاء لما في الصدور) مجاز مرسل أطلق المحلّ وأراد الحالّ أي شفاء للقلوب لأن الصدور محلّ القلوب.<sup>390</sup>

<sup>388</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥١.

<sup>389</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٤٨.

<sup>390</sup> الصّابوني، صفوة التّفاسير، ج، ١، ص، ٥٩١: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٩.

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (58)

**الإعراب:** (قُلْ) فعل أمر مبني على السكون، والفاعل مستتر أنت، والجملة مستأنفة (بِفَضْلِ) جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف تقديره فليفرحوا بفضل الله. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة. (وَبِرَحْمَتِهِ) عطف على بفضل إعرابها مثلها. قوله تعالى: (قل بفضل الله ورحمته) بإنزال القرآن، والباء متعلقة بفعل يفسره قوله تعالى: (فبذلك فليفرحوا) فإن اسم الإشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله ورحمته فليعتنوا أو فليفرحوا فبذلك فليفرحوا، وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الإجمال وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح أو بفعل دلّ عليه (قد جائكم)، وذلك إشارة إلى مصدره أي فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط أو للربط بما قبله.<sup>391</sup> (فَبِذَلِكَ) الفاء زائدة للربط، واسم الإشارة مبني في محلّ جرّ بدل من - فضل الله - متعلقان بـ يفرحوا، واللام للبعد، والكاف للخطاب (فَلْيَفْرَحُوا) الفاء فصحية لإفادة معنى السببية، اللام للأمر، والفعل هو مضارع مجزوم يحذف النون، والواو فاعل، وجملة (يفرحوا...) في محلّ نصب معطوفة مقول القول، أو هي جواب شرط مقدّرة أي: إن جاء الفضل والرحمة من الله فليفرحوا... أو إن فرحوا لشيء فليفرحوا بسبب فضل الله. قال الزمخشري: والتكرير للتأكيد والتقرير، وأجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداها من فوائد الدنيا، فحذف أحد الفعلين للدلالة المذكور عليه، والفاء داخلة لمعنى الشرط؛ كأنه قيل: إن فرحوا بشيء فليخصوهما بالفرح، فإنه لا مفروح به أحق منهما. وقرئ فلتفرحوا بالتاء وهو الأصل والقياس، وهي قراءة رسول الله فيما روي. وعنه "لتأخذوا مضاجعكم" - لعل الرواية "مصافكم" - قالها في بعض الغزوات. وفي قراءة أبي: فافرحوا (هو) راجع إلى ذلك.<sup>392</sup> (هُوَ) ضمير منفصل مبتدأ. (خَيْرٌ) خبر مرفوع بالضمّة، والجملة لا محلّ لها تعليلية. (مِمَّا) جار ومجرور متعلقان بـ خير. (يَجْمَعُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول.

<sup>391</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٤٠٢: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ١٩٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٢:

ابن عجيبة، البحر اللامع، ج، ٣، ص، ١٦٩.

<sup>392</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤١.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ (59)

الإعراب: (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أعربت،<sup>393</sup> أي أخبروني. (مَا) موصولة مبيّنة في محل نصب مفعول به أول. (أَنْزَلَ اللَّهُ) فعل ماضٍ مبني على الفتحة، ولفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمّة، والجملة لا محل لها صلة الموصول. قوله تعالى: (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) (مَا) منصوب بـ(أَنْزَلَ) أو منصوب بـ(أَرَأَيْتُمْ)، فإنه بمعنى أخبروني.<sup>394</sup> وقال الرازي: في قوله تعالى: (قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) فيه وجهان أحدهما: (مَا) موصول بمعنى الذي فينتصب بـ(أَرَأَيْتُمْ)، والآخر أن يكون بمعنى أي في الاستفهام فينتصب بـ(أَنْزَلَ) وهو قول الزجاج، ومعنى أنزل ههنا خلق وأنشأ.<sup>395</sup> (لَكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بـ(أَنْزَلَ) (مِنْ رِزْقٍ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف حال. (فَجَعَلْتُمْ) الفاء عاطفة، والفعل هو ماضٍ مبني على السكون، والتاء فاعل، والجملة معطوفة على جملة الصلة. (مِنْهُ) جار ومجرور متعلّقان بـ(جَعَلْتُمْ)، ومن للتبعية. (حَرَامًا) مفعول به منصوب بالفتحة. (وَحَلَالًا) معطوف بالواو على حلالاً. (قُلْ) أعربت. وقال أبو السعود: في قوله تعالى: (قُلْ) تكرير للتأكيد الأمر بالاستخبار، أي أخبروني.<sup>396</sup> وقال ابن عاشور: في قوله تعالى: (قُلْ) الثاني تأكيد لـ(قُلْ) الأول معترض بين جملة الاستفهام الأولى وجملة الاستفهام الثانية لزيادة إشراف الأسماع عليه. وهي معادلة بجملة الاستفهام لأنها بين الجملتين المعمولتين لـ(فَعَلْ) (أَرَأَيْتُمْ).<sup>397</sup> (اللَّهُ) الهمزة للاستفهام، ولفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضمّة، والجملة في محل نصب مقول القول. قوله تعالى: (اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ) متعلّق بـ(أَرَأَيْتُمْ). وقيل: تكرير للتوكيد. والمعنى: أخبروني الله أذن لكم في التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك بأنه، أم تكذبون على الله في نسبة ذلك إليه. ويجوز أن تكون الهمزة للإِنكار، و(أَمْ) منقطعة بمعنى: بل أتفترون على الله، تقريراً للإِنكار.<sup>398</sup> (أَذِنَ) فعل ماضٍ، والفاعل مستتر هو، والجملة في محل رفع خبر المبتدأ. (لَكُمْ) مثل الأوّل متعلّقان بـ(أَذِنَ). (أَمْ) منقطعة بمعنى بل

<sup>393</sup> في الآية (٥٠) من هذه السورة.

<sup>394</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٠٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٢: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٠.

<sup>395</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٢٦: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١١٥.

<sup>396</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٢.

<sup>397</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١١٦.

<sup>398</sup> الزحشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤١: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٢.

للإضراب الإنتقاليّ. (عَلَى اللَّهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ تفترون. (تَفْتَرُونَ) مثل يجمعون في الآية السابقة، والجملة لا محلّ لها استئنافية.

**البلاغة: المجاز:** في قوله تعالى: (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق)، فاستعمال أنزل فيما ذكر مجاز من إطلاق المسبب على السبب، ويجوز أن يكون الإسناد مجازياً بأن أسند الإنزال إلى الرزق لأنّه سببه كالمطر منزل.<sup>399</sup> قوله تعالى: (حراما وحلالا) بينهما طباق. و(قل الله) كرر الفعل للتأكيد. و(الله أذن لكم) الاستفهام للإنكار. و(أم) منقطعة بمعنى بل، ومعنى الهمزة فيها تقرير لافتراءهم على الله، بمعنى: بل أتفترون على الله، تقريراً للافتراء. ويجوز أن تكون متصلة بِ(أرايتم).<sup>400</sup>

وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (60)

**الإعراب:** (وَمَا) الواو استئنافية، وما: اسم استفهام مبنيّ في محلّ رفع مبتدا. (ظنّ) خبر مرفوع بالضمّة، والجملة لا محلّ له مستأنفة. (الَّذِينَ) اسم موصول مبنيّ في محلّ جرّ مضاف إليه. (يَفْتَرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة صلة الموصول. (عَلَى اللَّهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ يفترون. (الْكَذِبَ) مفعول به منصوب بالفتحة. وقال أبو السعود: في قوله تعالى: (وما ظنّ ..) وكلمة ما: استفهامية وقعت مبتداً وظنّ خبرها ومفعولاه محذوفان، وقرئ ظنّ على لفظ الماضي، أي أيّ ظنّ ظنّوا يوم القيامة.<sup>401</sup> (يَوْمَ) ظرف زمان متعلّق بِ ظنّ، منصوب على الظرفية وعامله ظنّ، أي ما هو ظنهم في ذلك اليوم. (الْقِيَامَةِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. قوله تعالى: (يوم القيامة) أيحسبون أن لا يجازوا عليه، وهو منصوب بالظن ويدل عليه أنه قرئ بلفظ الماضي لأنه كائن، وفي إبهام الوعيد تهديد عظيم.<sup>402</sup> (إِنَّ اللَّهَ) إنّ حرف مشبه بالفعل، ولفظ الجلالة اسمها، والجملة لا محلّ لها استئنافية. (لَذُو) اللام المزحلقة تفيد التوكيد، وذو: خبر إنّ مرفوع بالواو لأنه من الأسماء الخمسة. (فَضْلٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (عَلَى النَّاسِ) جار ومجرور متعلّقان بِ فضل. (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ) الواو عاطفة، لكنّ مثل إنّ

399 محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ١٥١.

400 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٠٢.

401 أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٣: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١١٨.

402 البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٥٠٢: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤١.

للإستدراك، أَكْثَرَ: اسمها، والهاء مضاف إليه، وجملة (لكن أكثرهم لا...) لا محل لها معطوفة على جملة الاستئنافية. (لَا) نافية (يَشْكُرُونَ) مثل يفترون، والجملة في محل رفع خبر لكن.<sup>403</sup>

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (61)

**الإعراب:** (وَمَا) الواو استئنافية، وما نافية في المواضع الثلاثة. (تَكُونُ) فعل مضارع ناقص - أو تام والفاعل أنت - مرفوع بالضمّة، واسمه ضمير مستتر أنت. (فِي شَأْنٍ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر. قوله تعالى: ((فِي شَأْنٍ)) أصله الهمز من شَأْنَتْ شَأْنَهُ إِذَا قَصِدْتَ قَصْدَهُ مصدر بمعنى المفعول.<sup>404</sup> وقال الرازي: في قوله تعالى: (وما تكون في شأن) أن (ما) ههنا للجحد و(شأن) هو الخطاب والجمع الشؤون، تقول العرب: ما شأن فلان، أي ما حاله. قال الأخفش: وتقول ما شَأْنَتْ شَأْنَهُ أَي مَا عَمَلْتَ عَمَلَهُ، وفيه وجهان: قال ابن عباس: وما تكون يا محمد في شأن يريد من أعمال البرّ، وقال الحسن: في شأن من شأن الدنيا وحوائجك فيها. والثاني: منهما قوله تعالى: (وما تتلوا منه من قرآن) واختلفوا في أن الضمير في قوله تعالى: (منه) إلى ماذا يعود؟ وذكروا فيه ثلاثة أوجه: الأول: أنه راجع إلى الشأن؛ لأن تلاوة القرآن شأن من شأن الرسول، بل هو معظم شأنه، وعلى هذا التقدير، فكان هذا داخلا تحت قوله تعالى: (وما تكون في شأن) إلا أنه خصه بالذكر تنبيها على علو مرتبته. الثاني: أن هذا الضمير عائد إلى القرآن والتقدير: وما تتلو من القرآن من قرآن. والثالث: أن تكون التقدير: وما تتلو من قرآن من الله أي نازل من عند الله.<sup>405</sup> (وَمَا) الواو عاطفة، وما: أعربت. (تَتْلُو) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدرة على الواو للثقل، والفاعل مستتر أنت، والجملة معطوفة. (مِنْهُ) جار ومجرور متعلقان بِ تَتْلُو. قوله: (وما تتلو منه) الهاء تعود على (شأن) على تقدير حذف المضاف، تقديره: وما تتلو من أجل الشأن من قرآن، أي يحدث لك شأن فتتلو القرآن من أجله. ومن: تبعية، أو مزيدة لتأكيد النفي. وإضمار القرآن قبل التصريح به تعظيم له أو لله عز وجل.<sup>406</sup> (مِنْ) زائدة

<sup>403</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ١٥٣.

<sup>404</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٥٠٢: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤٢.

<sup>405</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٢٧: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٠: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١١٩.

<sup>406</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٧٠٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٣.

للجرّ. (فُرْزَانٍ) مفعول به مجرور لفظاً منصوب محلاً. (وَلَا) الواو عاطفة، ولا نافية. (تَعْمَلُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل. (مِنْ عَمَلٍ) مثل من قرآن. (إِلَّا) أداة حصر (كُنَّا) فعل ماض ناقص مبنيّ على السّكون، ونا اسمها. (عَلَيْكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ (شُهُودًا) وهو خبر منصوب بالفتحة. (إِذْ) ظرف زمان للماضي متعلّق بِ شهودا. (تُفِيضُونَ) مثل تعملون، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (فِيهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ تفيضون. (وَمَا) الواو عاطفة، وما أعربت. (يَعْزُبُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة. قوله تعالى: (وما يعزب) قرئ بالضمّ والكسر: وما يبعد وما يغيب.<sup>407</sup> (عَنْ رَبِّكَ) جار ومجرور متعلّقان بِ يعزب، الكاف ضمير في محلّ جرّ مضاف إليه. (مِنْ) حرف جرّ زائدة، (مِثْقَالٍ) فاعل مجرور لفظاً مرفوع محلاً. (ذَرَّةٌ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. وقال الرازي: في قوله تعالى: (وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة) تقديره: وما يعزب عن ربك مثقال ذرة فلفظ (مثقال) عند دخول كلمة (من) عليه مجرور بحسب الظاهر، ولكنه مرفوع في المعنى، فالمعطوف عليه إن عطف على الظاهر كان مجروراً إلا أن لفظ أصغر وأكبر غير معطوف، فكان مفتوحاً وإن عطف على المحلّ وجب كونه مرفوعاً.<sup>408</sup> (فِي الْأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف حال. (وَلَا فِي السَّمَاوَاتِ) الواو عاطفة، ولا زائدة لتأكيد النفي، الجار والمجرور معطوف على في الأرض. (وَلَا) الواو عاطفة، ولا زائدة لتأكيد النفي.<sup>409</sup> (أَصْغَرَ) معطوف على مثقال مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة لأنه ممنوع من الصرف للوصفية ووزن الفعل. (مِنْ ذَلِكَ) اسم الإشارة في محلّ جرّ بمن ومتعلّقان بأصغر، واللام للبعد، والكاف للخطاب. (وَلَا أَكْبَرَ) مثل ولا أصغر. قوله تعالى: (ولا أصغر ولا أكبر) النصب فيهما على أن (لا) نافية، و(أصغر) اسمها، و(في كتاب) خبرها وهذا كلام مستقل بنفسه، مقرر لما قبله. ويجوز الرفع على الابتداء ليكون كلاماً برأسه، أو على العطف على محلّ: (من مثقال ذرة) وتقديره: وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر ولا أكبر. ويجوز الجر، مراعاة للفظ (مثقال) لأن (مثقال ذرة) في اللفظ مجرور.<sup>410</sup> وفيه قرائتان: قرأ حمزة (ولا أصغر ولا أكبر) بالرفع فيهما، والباقون بالنصب.<sup>411</sup> (إِلَّا) أداة حصر (فِي كِتَابٍ)

<sup>407</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤٢.

<sup>408</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٢٩.

<sup>409</sup> هي عند الزمخشري نافية للجنس اسمها أصغر وخبرها في كتاب، الكشاف، ج، ٢، ص، ١٥٥.

<sup>410</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٧٠٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٤.

<sup>411</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٢٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٢١.

جار ومجرور متعلقان بخبر محذوف مقدم والمبتدأ محذوف تقديره هو في كتاب، والجملة لا محل لها استئنافية. (مُبين) صفة للكتاب مجرور مثله.

**الصَّرْف:** (شأن)، مصدر سماعي لفعل شأن شأن باب فتح، وهو بمعنى اسم المفعول، وزنه فَعَلَ بفتح فسكون. (شهودا) جمع شاهد اسم فاعل أو شهيد صفة مشبهة. (أصغر) اسم تفضيل من صغر الثلاثي وزنه أفعل. (أكبر) مثل أصغر.<sup>412</sup>

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (62)

**الإعراب:** (أَلَا) أدوات تنبيه (إِنَّ) أعربت، (أَوْلِيَاءَ) اسم إنّ منصوب بالفتحة. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة. وقال أبو السعود: صدرت الجملة بحرفي التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها، والوَيْ في اللغة القريب، والمراد بأولياء الله خُلصُ المؤمنين لقرهم الرُّوحاني منه سبحانه وتعالى.<sup>413</sup> (لَا) نافية مبني على السكون (خَوْفٌ) مبتدأ مرفوع بالضمة (عَلَيْهِمْ) جار ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ. (وَلَا) الواو عاطفة، ولا زائدة لتأكيد النفي (هُمْ) ضمير منفصل في محلّ رفع مبتدأ، والجملة معطوفة (يَحْزَنُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ.

الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (63)

**الإعراب:** (الَّذِينَ) اسم موصول مبني في محلّ نصب نعت لأولياء، أو خبر لمبتدأ محذوف تقديره هم (آمَنُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. قوله تعالى: (الذين آمنوا) فيه ثلاثة أوجه: النصب على أنه صفة للأولياء أو بدل منهم، أو النصب على المدح، أي أخصّ أو أعني، أو الرفع على الابتداء، وخبره: (لهم البشرى).<sup>414</sup> (وَكَانُوا) مثل آمنوا، الواو اسمها، والجملة معطوفة (يَتَّقُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ نصب خبر كانوا. وقيل (الذين آمنوا وكانوا يتقون) بيان لتوليهم إياه.<sup>415</sup>

<sup>412</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٥٤.

<sup>413</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٤.

<sup>414</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٠: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٣٣: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٥:

ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٢.

<sup>415</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٦٠٢.

هُمُ الْبَشَرِيُّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ (64)

الإعراب: (هُمُ) جارٍ ومجرور متعلقان بـجاءٍ محذوف. (البشرى) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة المقدرة على الألف، والجملة استئناف بياني. قوله تعالى: (هم البشرى) ويجوز أن تكون (البشرى) مبتدأ، و(لهم) خبره، والجملة في موضع رفع خبر لـ(الذين).<sup>416</sup> (في الحياة) جارٍ ومجرور متعلقان بالبشرى. (الدنيا) صفة للحياة مجرور بالكسرة المقدرة على الألف للتعذر معطوفة على ما تقدم. (و) الواو عاطفة، (في الآخرة) مثل في الحياة. (لأ) نافية للجنس تعمل عمل إنَّ (تبديل) اسم لا مبيي على الفتحة في محل نصب. (لكلمات) جارٍ ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه. (ذلك) اسم إشارة مبني في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف للخطاب، والجملة مستأنفة. (هُوَ) ضمير منفصل مبتدأ، (الْفَوْزُ) خبره مرفوع بالضمة، (الْعَظِيمُ) صفة الفوز مثله.

وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (65)

الإعراب: (وَلَا) حرف عطف، ولا ناهية جازمة. (يَحْزُنُكَ) فعل مضارع مجزوم، الكاف مفعول به. (قَوْلُهُمْ) فاعل مرفوع بالضمة. (إِنَّ الْعِزَّةَ) مثل إِنَّ أولياء في الآية (٦٢) من هذه السورة. قوله تعالى: (إن العزة لله) استئناف بمعنى التعليل، كأنه قيل: ما لي لا أأحزن؟ فقيل: إن العزة لله جميعاً، أي إن الغلبة والقهر في ملكة الله جميعاً لا يملك أحد شيئاً منها لا هم ولا غيرهم، فهو يغلبهم وينصرهم عليهم، ومن قرأ (أن) بالفتح فعلى إسقاط لام العلة.<sup>417</sup> (لِلَّهِ) جارٍ ومجرور متعلقان بـجاءٍ محذوف (جَمِيعًا) حال من العزة منصوب بالفتحة. (هُوَ) ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ (السَّمِيعُ) خبر مرفوع بالضمة (الْعَلِيمُ) خبر ثان مثل الأول.<sup>418</sup>

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (66)

الإعراب: (أَلَا إِنَّ) أعربت<sup>419</sup> (لِلَّهِ) جارٍ ومجرور خبر إنَّ مقدّم. (مَنْ) اسم موصول مبني في محل نصب اسم إنَّ. (فِي السَّمَاوَاتِ) جارٍ ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول. (وَمَنْ فِي الْأَرْضِ)

<sup>416</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٠.

<sup>417</sup> الزخشي، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤٤: وقرئ بفتح (أن) في قوله تعالى: (إن العزة لله جميعاً) على صريح التعليل، أي لأن العزة لله. تفسير أبي

السعود، ج، ٣، ص، ٢٥٨: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٤: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٢٧.

<sup>418</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٥٨.

<sup>419</sup> في الآية (٦٢) من هذه السورة.

معطوف على ما سبق وإعرابه مثله (وَمَا) الواو عاطفة، وما نافية. (يَتَّبِعُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة. قوله تعالى: ما في (وما يتبع) في معنى الاستفهام، يعني: وأي شيء يتبعون. ويجوز أن تكون (ما) موصولة معطوفة على (من) الموصولة، كأنه قيل: والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء، أي وله شركاؤهم. وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه: تدعون، بالتاء، ووجهه أن يحمل (وما يتبع) على الاستفهام، أي وأي شيء يتبع الذين تدعوهم شركاء من الملائكة والنبين، يعني: أنهم يتبعون الله ويطيعونه، فما لكم لا تفعلون مثل فعلهم؟<sup>420</sup> وقال الزجاجي: وإن كانت (ما) نفيًا وهو الظاهر كانت حرفًا، والتقدير: وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن. وانتصب الشركاء بـ(يدعون)، والعائد إلى (الذين)، الواو في (يدعون) ومفعول (يتبع) قام مقامه: (إن يتبعون إلا الظن)، ولا ينتصب الشركاء بـ(يتبع)؛ لأنك تنفي عنهم ذلك، والله تعالى قد أخبر به عنهم. وإن كانت (ما) بمعنى الاستفهام، والمراد به الإنكار والتوبيخ، كانت اسمًا في موضع نصب بـ(يتبع)، وتقديره: وأي شيء يتبع الذين يدعون.<sup>421</sup> (الَّذِينَ) اسم الموصول مبني في محل رفع فاعل، والجملة معطوفة. (يَدْعُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل (مِنْ دُونِ) جار ومجرور متعلقان بـ(يدعون)، والجملة صلة الموصول. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه (شُرَكَاءَ) مفعول به ليتبع منصوب بالفتحة. قوله: (شركاء) يجوز أن يكون مفعول لـ(يدعون)، ومفعول (يتبع) محذوف دلّ عليه (إن يتبعون إلا الظن) أي ما يتبعون يقينا وإنما يتبعون ظنهم أنها شركاء، ويجوز أن تكون (ما) استفهامية منصوبة بـ(يتبع) أو موصولة معطوفة على من وقرئ (تدعون) بالتاء المخاطبة والمعنى: أي شيء يتبع الذين تدعوهم شركاء من الملائكة والنبين، أي أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يعبدون غيره فما لكم لا تتبعوهم.<sup>422</sup> (إِنْ) نافية (يَتَّبِعُونَ) مثل يدعون. (إِلَّا) أداة حصر (الظَّنَّ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة مستأنفة (وَأَنَّ) الواو عاطفة، وإن نافية (هُمْ) ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ. (إِلَّا) مثل الأول. (يَخْرُصُونَ) مثل يتبعون، والجملة في محل رفع خبر المبتدأ "هم".

<sup>420</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤٤: وهبه الزجاجي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٤: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٤.

<sup>421</sup> وهبه الزجاجي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٤: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٨.

<sup>422</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٧٠٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٨.

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَسْمَعُونَ (67)

**الإعراب:** (هُوَ) ضمير منفصل في محلّ رفع مبتدأ. (الَّذِي) اسم الموصول مبنيّ في محلّ رفع خبر، والجملة مستأنفة (جَعَلَ) فع ماض مبنيّ على الفتحة، الفاعل مستتر هو، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (لَكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بـ جعل. (اللَّيْلَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (لِتَسْكُنُوا) اللام حرف جرّ للتعليل، والفعل هو مضارع منصوب بأن المضمرة بعد لام التعليل وعلامة نصبه حذف النون، الواو فاعل، واللام وما بعدها متعلّقان بـ جعل. (فِيهِ) جار ومجرور متعلّقان بـ تسكنوا. قال أبو السعود: والجعل -جعل- إن كان بمعنى الإبداع والخلق فمبصراً حال وإلا ف(لكم) مفعول الثاني، أو هو حال كما في الوجه الأول والمفعول الثاني لتسكنوا فيه، أو هو محذوف يدل عليه الأولى، والتقدير: هو الذي جعل لكم الليل مظلماً لتسكنوا فيه والنهار مبصراً لتتحركوا فيه لمصلحتكم.<sup>423</sup> (وَالنَّهَارَ) معطوف على الليل. (مُبْصِرًا) حال منصوب بالفتحة. قوله: (مبصراً) تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بهما ليدلهم على تفردّه باستحقاق العبادة، وإنما قال: (مبصراً) ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو سبب.<sup>424</sup> (إِنَّ) حرف مشبه بالفعل (في ذلك) اسم الإشارة في محلّ جرّ بـ في ومتعلّقان بالخبر المقدم، واللام للبعد، والكاف للخطاب. (لآيَاتٍ) لام الابتداء للتأكيد، وآيات اسم إنّ المنصوبة بالكسرة لأنه جمع مؤنث سالم، والجملة لا محلّ لها تعليلية. (لِقَوْمٍ) جار ومجرور متعلّقان بـ آيات. (يَسْمَعُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة في محلّ جرّ صفة لقوم.

**الصّرف:** (مبصراً) اسم فاعل من أبصر الرباعيّ، وزنه مفعّل بضمّ الميم وكسر العين.

**البلاغة:** المجاز العقليّ: في قوله تعالى: (والنهار مبصراً) إسناد الإبصار إلى النهار مجازيّ

كالذي في: نهاره صائم، وقال الصابوني: هذه استعارة عجيبة، سمّي النهار مبصراً لأن الناس يبصرون

<sup>423</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٩.

<sup>424</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٧٠٢.

فيه، فكان ذلك صفة الشيء بما هو سبب على طريق المبالغة كما قالوا : ليل أعمى وليلة عمياء إذا لم يبصر الناس فيها شيئاً لشدة إظلامها.<sup>425</sup>

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَيْبِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (68)

**الإعراب:** (قَالُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة لا محل لها استئنافية. (اتَّخَذَ اللَّهُ) فعل ماض مبني على الفتحة، ولفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمة. (وَلَدًا) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة في محل نصب مقول القول. (سُبْحَانَهُ) مفعول مطلق لفعل محذوف أي نسبح، والهاء مضاف إليه، والجملة اعتراضية دعائية. (هُوَ) ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ. (الْغَيْبِيُّ) خبر مرفوع بالضمة، والجملة لا محل لها تعليلية. (لَهُ) جار ومجرور متعلقان بخبر مقدم. (مَا) اسم موصول مبني في محل رفع مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة. (فِي السَّمَاوَاتِ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول. (الْأَرْضِ) معطوف على السموات. (إِنَّ) نافية (عِنْدَكُمْ) ظرف مكان متعلق بالخبر المقدم المحذوف، الكاف مضاف إليه. (مِنْ) حرف جر زائدة لا عمل لها. (سُلْطَانٍ) مبتدأ مؤخر مجرور لفظاً مرفوع محلاً. قوله تعالى: (مِنْ سُلْطَانٍ) فمن: زائدة للتأكيد النفي، وسُلْطَانٍ: مبتدأ، والظرف المقدم-عندكم- خبره أو مرتفع على أنه فاعل للظرف لاعتماده على النفي وبهذا متعلق إما بـ سلطان لأنه بمعنى الحجّة والبرهان وإما بـ محذوف وقع صفة له وإما بما في (عندكم) من معنى الاستقرار.<sup>426</sup> (بِهَذَا) الباء حرف جر، والها للتنبيه، وذا اسم إشارة مبني في محل جر متعلقان بـ سلطان. قوله تعالى: (بهذا) متعلق بـ (سلطان) أو نعت له أو بـ (عندكم) كأنه قيل: إن عندكم في هذا من سلطان، والباء للملابسة، وهي في موضع صفة لـ سلطان، أي سلطان ملابس لهذا.<sup>427</sup> (أَتَقُولُونَ) الهمزة للاستفهام، والفعل هو مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل. (عَلَى اللَّهِ) جار ومجرور متعلقان بـ تقولون. (مَا) أعربت، مفعول به. (لَا) نافية (تَعْلَمُونَ) مثل تقولون، والجملة لا محل لها صلة الموصول.

<sup>425</sup> محمود صافي، لجدول، ج، ١١، ص، ١٦٠: الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٩١: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٥: أبو

السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٩.

<sup>426</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٩: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٥: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٣٥.

<sup>427</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٨٠٢: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٣٥.

البلاغة: في قوله تعالى: (أتقولون على الله مالا تعلمون) استفهام يراد به التوبيخ والتقريع على

إختلافهم وجهلهم. 428

قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (69)

الإعراب: (قُلْ) فعل أمر مبني على السكون، الفاعل مستتر أنت، والجملة لا محل لها مستأنفة. (إِنَّ الَّذِينَ) إنّ حرف مشبّه بالفعل، واسم الموصول مبني في محل نصب اسمها، والجملة مقول القول. (يُفْتَرُونَ) مثل يقولون في الآية السابق. (عَلَى اللَّهِ) أعربت في الآية السابق متعلقان بـ يفترُونَ. (الْكَذِبَ) مفعول به منصوبة بالفتحة، والجملة صلة الموصول. (لَا) نافية (يُفْلِحُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محل رفع خبر إنّ. 429

مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (70)

الإعراب: (مَتَاعٌ) خبر مرفوع بالضمّة لمبتدأ محذوف تقديره افترائهم متاع، أو مبتدأ خبره محذوف أي لهم تمتع في الدنيا. 430 (فِي الدُّنْيَا) جار ومجرور بالكسرة المقدّرة على الألف متعلقان بمحذوف نعت لمتاع، والجملة مستأنفة. (ثُمَّ) عاطفة (إِلَيْنَا) جار ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف المقدم. (مَرْجِعُهُمْ) مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمّة، والهاء مضاف إليه، والجملة معطوفة (ثُمَّ) عاطفة (نُذِيقُهُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، والفاعل مستتر نحن، والهاء مفعوله الأول، والجملة معطوفة (الْعَذَابَ) مفعول به ثان منصوب بالفتحة. (الشَّدِيدَ) صفة للعذاب منصوب مثله. (بِمَا) ما مصدرية وما بعدها في تأويل مصدر في محل جرّ بالباء الجارّة ومتعلقان بـ نذيقهم. (كَانُوا) فعل ماض ناقص -ناسخ- الواو اسمها. (يَكْفُرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محل نصب خبر كانوا.

428 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٢٠: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٩.

429 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٦٣.

430 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٦٤: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢١٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٥٩.

وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي  
بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ  
أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ (71)

الإعراب: (وَأْتَلُ) الواو استئنافية، والفعل هو أمر مبني على حذف حرف العلة، والفاعل مستتر أنت. (عَلَيْهِمْ) جار ومجرور متعلقان بـ أتل. (نَبَأً) مفعول به منصوب بالفتحة. (نُوحٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والجملة مستأنفة (إِذْ) ظرف للزمن الماضي مبني في محل نصب متعلق بـ نبأ. (قَالَ) فعل ماض مبني على الفتحة، الفاعل مستتر هو، والجملة في محل جر مضاف إليه. قوله تعالى: (إِذْ قَالَ) معمول لنبأ أو بدل مما قبله بدل اشتمال.<sup>431</sup> (لِقَوْمِهِ) جار ومجرور متعلقان بـ قال. (يَا) أداة نداء (قَوْمٍ) منادى منصوب بالفتحة المقدر على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة للتخفيف، الهاء مضاف إليه، وجملة النداء مقول القول (إِنْ) شرطية جازمة. (كَانَ) فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط، واسمها ضمير الشأن مستتر، والجملة لا محل لها جواب النداء. (كَبُرَ) مثل قال (عَلَيْكُمْ) مثل عليهم متعلقان بـ كبر (مَقَامِي) فاعل مرفوع بالضمة المقدر على ما قبل ياء المتكلم، والياء مضاف إليه. (وَتَذِكْرِي) عطف ومعطوف على مقامي (بِآيَاتِ) مثل عليهم متعلقان بـ تذكيري (اللَّهِ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة. وقال ابن عاشور: والباء في قوله تعالى: (بِآيَاتِ اللَّهِ) لتأكيد تعدية المصدر إلى مفعوله الثاني، والمفعول الأول محذوف، والتقدير: تذكيري إياكم.، و(آيَاتِ اللَّهِ) مفعول ثانٍ للتذكير.<sup>432</sup> (فَعَلَى اللَّهِ) الفاء رابطة لجواب الشرط، ولفظ الجلالة مجرور بعلى ومتعلقان بـ توكلت. (تَوَكَّلْتُ) فعل ماض مبني على السكون، التاء فاعل. (فَأَجْمِعُوا) الفاء عاطفة، والفعل هو أمر مبني على حذف النون، الواو فاعل. روى الأصمعي عن نافع (فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ) بوصل الألف من الجمع وفيه وجهان: الأول: قال أبو علي الفارسي: فأجمعوا ذوي الأمر منكم فحذف المضاف، وجرى على المضاف إليه ما كان يجري على المضاف لو ثبت. الثاني: قال ابن الأنباري: المراد من ههنا وجوه كيدهم ومكرهم، فالتقدير: ولا تدعوا من أمركم شيئاً إلا أحضرتموه.<sup>433</sup> (أَمْرُكُمْ) مفعول به منصوب بالفتحة، الكاف مضاف إليه. (وَشُرَكَاءَكُمْ) معطوف على أمركم أو مفعول معه. قوله تعالى: (وشركائكم)، أي

<sup>431</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٢٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٢.

<sup>432</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٣٩.

<sup>433</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٤٣.

مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل، وجاز من غير أن يؤكد للفصل، وقيل معطوف على (أمركم) بحذف المضاف أي وأمر شركائكم. وقيل إنه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركائكم وقد قرئ به.<sup>434</sup> وفي قراءة أبي: فأجمعوا أمركم وادعوا شركائكم، لأنّ الواو بمعنى مع.<sup>435</sup> وقال الزحيلي: و(شركائكم) منصوب لوجهين: أحدها- لأنه مفعول معه، أي فأجمعوا أمركم مع شركائكم. والثاني- بتقدير فعل، أي فأجمعوا أمركم وأجمعوا شركائكم. وقيل: التقدير: وادعوا شركائكم، والنصب على تقدير الفعل. وقرئ: (شركائكم) بالرفع عطفا على ضمير (فأجمعوا) المرفوع، لوجود الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، وهو (أمركم) لأن الفصل ينزل منزلة التوكيد، كقوله تعالى: (مكانكم أنتم وشركائكم) الآية (٢٨) من هذه السورة.<sup>436</sup> (ثُمَّ) عاطفة (لا) ناهية جازمة (يَكُنْ) فعل مضارع ناقص مجزوم بلا (أَمْرُكُمْ) اسم يكن مرفوع بالضمّة، والكاف مضاف إليه (عَلَيْكُمْ) جار ومجرور متعلقان بِ غَمًّا (غُمَّةً)، أي خفياً، خبر لـ يكن منصوب بالفتحة. (ثُمَّ) أعربت (اقضوا) مثل أجمعوا، والجملة معطوفة على أجمعوا. (إِلَيَّْ) جار ومجرور متعلقان بِ اقضوا (وَلَا) الواو عاطفة، ولا ناهية (تَنْظُرُونَ) فعل مضارع مجزوم بحذف النون، الواو فاعل، النون للوقاية، حذف ياء المتكلم للتخفيف ضمير مفعول به.<sup>437</sup>

**الصَّرْف:** (تذكير)، مصدر قياسي لفعل دَكَرَ الرباعيّ، وزنه تفعيل بزيادة التاء على الماضي وتخفيف الكاف وإضافة ياء قبل الآخر. (غُمَّةً)، الاسم من غَمَّ عليه الأمر بالبناء للمجهول بمعنى خفي واستعجم، واستعمل استعمال الصفة المشتقة بمعنى خفيّ ومبهم، وزنه فعلة بضم فسكون.<sup>438</sup>

### البلاغة:

- 1- الكناية الإيمائية: في قوله تعالى: (يا قوم إن كان كبير عليكم مقامي) أي نفسي، على أنه في الأصل اسم مكان وأريد منه النفس بطريق الكناية الإيمائية كما يقال: المجلس السامي.
- 2- الاستعارة المكنية: في قوله تعالى: (ثم اقضوا إليّ ولا تنظرون)، أي أدوا إليّ ذلك الأمر الذي تريدون ولا تمهلوني، على أن القضاء من قضى دينه إذا أداه، وفيه استعارة مكنية، والقضاء تخييل،

434 البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٨٠٢: الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤٦: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٢.

435 الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٤٦.

436 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٢٥: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٤٤: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٦: ابن

عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٠.

437 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٦٦.

438 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٧٠.

شبه الأمر المحذوف بالدين ثم حذف المشبه به وأخذ شيئاً من خصائصه وهو القضاء.<sup>439</sup> وقال الصابوني: في قوله تعالى: ( فعلى الله توكلت) تقديم ما حقه التأخير لإفادته الحصر، أي على الله لا على غيره. ( لا يكن أمركم عليكم غمّة) عبر عن الالتباس والستر بالغمّة بطريق الاستعارة، أي لا يكن أمركم مغطى تغطية حيرة ومبهما فيكون كالغمّة العمياء.<sup>440</sup> قال وهبه الزحيلي: في قوله تعالى: ( فعلى الله توكلت) تقديم متعلق (توكلت) لإفادته الحصر، أي توكلت على الله لا على غيره. (لا يكن أمركم عليكم غمّة) استعارة، عبر عن الالتباس والستر بالغمّة، أي لا يكن أمركم مبهما، فيكون كالغمّة.<sup>441</sup>

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (72)

الإعراب: (فَإِنْ) الفاء استئنافية، وإن شرطية (تَوَلَّيْتُمْ) فعل ماض مبني على السكون، التاء ضمير متصل فاعل، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة جواب النداء السابق. (فَمَا) الفاء رابطة للجواب، وما نافية (سَأَلْتُكُمْ) مثل توليتم، الكاف ضمير مفعول به أول، والجملة في محلّ جزم جواب الشرط (مِنْ) حرف جرّ زائدة (أَجْرٍ) مفعول به ثان مجرور لفظاً منصوب محلاً. (إِنْ) أعربت (أَجْرِي) مبتدأ مرفوع بالضمّة المقدرة على ما قبل ياء المتكلم، والياء مضاف إليه (إِلَّا) أداة حصر (عَلَى اللَّهِ) جار ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف. قوله تعالى: (إن أجري إلا على الله) ينتظم معنيين جميعاً خلا أنه الأول تأكيد وعلى الثاني تعليل لاستغنائه عليه السلام عنه، أي ما ثوابي على العظة والتذكير إلا عليه تعالى يثيني به آمنتم أو توليتم.<sup>442</sup> (وَأُمِرْتُ) الواو عاطفة، والفعل هو ماض مبني للمجهول، والتاء نائب فاعل (أَنْ) مصدرية. (أَكُونَ) فعل مضارع ناقص منصوب بالفتحة (مِنَ الْمُسْلِمِينَ) جار ومجرور بالياء متعلقان بمحذوف خبر أكون، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول الحرفي أن.<sup>443</sup>

439 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٧١.

440 الصابوني، صفوة التفسير، ج، ١، ص، ٥٩٥.

441 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٢٥.

442 أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٣.

443 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٦٨.

فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ (73)

الإعراب: (فَكَذَّبُوهُ) الفاء عاطفة، والفعل هو ماضٍ مبني على الضمة، والواو فاعل، والهاء مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قال في قوله تعالى: (إذ قال ..) 444 (فَنَجَّيْنَاهُ) مثل الأول، والفعل هو ماضٍ مبني على السكون، ونا فاعل، والهاء مفعول به، والجملة في محل جرٍّ معطوفة على جملة كَذَّبُوا. قال ابن عاشور: وأما الفاء التي في جملة: (فنجيناه) فهي للترتيب والتعقيب؛ لأن تكذيب قومه قد استمر إلى وقت إغراقهم وإنجاء نوح ومن اتبعه. 445 (وَمَنْ) الواو عاطفة، ومن اسم موصول مبني في محلِّ نصب معطوف على مفعول نجيناه (مَعَهُ) ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول من، والهاء ضمير مضاف إليه. (فِي الْفُلِّ) جارٍ ومجرور متعلقان بـ نجيناه، أو متعلقان بمحذوف الصلة. (وَجَعَلْنَاهُمْ) الواو حالية، والفعل مثل نجيناه، والجملة في محلِّ نصب حال من الموصول. (خَلَائِفَ) مفعول به ثانٍ منصوب بالفتحة ومنع من التنوين لأنه على صيغة منتهى الجموع (وَأَعْرَفْنَا) مثل نجيناه، والجملة في محلِّ جرٍّ معطوفة على نجيناه. (الَّذِينَ) اسم موصول مبني في محلِّ نصب مفعول به. (كَذَّبُوا) مثل الأول، والجملة لا محلَّ لها صلة الموصول. (بِآيَاتِنَا) جارٍ ومجرور متعلقان بـ كذبوا، ونا مضاف إليه (فَانظُرْ) الفاء رابطة لجواب شرطٍ مقدّر، انظر فعل أمر مبني على السكون، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلَّ لها لأنها جواب شرط غير جازم. (كَيْفَ) اسم استفهام في محلِّ نصب خبر كان مقدّم (كَانَ) فعل ماضٍ ناقص مبني على الفتحة. (عَاقِبَةُ) اسمها مرفوع بالضمة، والجملة في محلِّ نصب مفعول به لانظر. (الْمُنذِرِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه جمع مذكّر سالم. 446

الصرف: قوله تعالى: (المنذرين)، جمع المنذر بفتح الذال اسم مفعول من أنذر الرباعي المبني للمجهول، وزنه مُفْعَلٌ بضم الميم وفتح العين. 447

444 في الآية (٧١) من هذه السورة.

445 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٤.

446 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٦٩.

447 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٦٩.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (74)

الإعراب: (ثُمَّ) عاطفة (بَعَثْنَا) مثل بُحِينَا، والجملة في محلِّ جرِّ معطوفة على أغرقنا. (مِنْ بَعْدِهِ) جار ومجرور متعلقان بِ بَعَثْنَا، والهاء مضاف إليه. (رُسُلًا) مفعول به منصوب بالفتحة. (إِلَى قَوْمِهِمْ) مثل من بعده (فَجَاءُوهُمْ) الفاء حرف عطف، وجاءوا مثل كَذَّبُوا، الهاء مفعول به. (بِالْبَيِّنَاتِ) جار ومجرور متعلقان بِ جَاءُوا. قوله تعالى: (بالبينات)، أي المعجزات الواضحة الدالة على صدق ما قالوا، والباء للملابسة إما متعلقة بالفعل المذكور على أنها للتعدية أو بمحذوف وقع حالا من ضمير جاءوا، أي ملتبسين بالبينات.<sup>448</sup> (فَمَا) الفاء عاطفة، وما نافية. (كَانُوا) مثل جَاءُوا، الواو اسمها (لِيُؤْمِنُوا) اللام للحدود- أو الإنكار-، والفعل هو مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الحدود وعلامة النصب حذف النون، الواو فاعل، واللام وما بعدها متعلقان بمحذوف خبر كانوا. قال ابن عاشور: وصيغ النبي بصيغة لام الحدود- فما كانوا ليؤمنوا- مبالغة في انتفاء الإيمان عنهم بأقصى أحوال الانتفاء.<sup>449</sup> (بِمَا) جار ومجرور متعلقان بِ يَوْمِنَا. (كَذَّبُوا) مثل جَاءُوا، والجملة لا محلَّ لها صلة الموصول. (بِهِ) جار ومجرور متعلقان بِ كَذَّبُوا. قوله تعالى: (كَذَّبُوا بِهِ) الضمير يعود على قوم نوح، أي فما كان قوم الأنبياء الذين أرسلوا بعد نوح ليؤمنوا بما كذب به قوم نوح، بل كذبوا كتكذيب قوم نوح.<sup>450</sup> وقال عجيبة في كتابه " البحر المديد في تفسير القرآن المجيد": في قوله تعالى: (بِمَا كَذَّبُوا بِهِ) ذكر هنا الرابط، وحذفه في سورة الأعراف، إشارة إلى جواز الأمرين، وأشار إليه في الألفية بقوله:<sup>451</sup>

كذا الذي جُرَّ بما الموصولُ جرُّ ك مُرَّ بالذي مررثُ فهو بر

(كَذَلِكَ) الكاف جارة، وذلك اسم إشارة في محلِّ جرِّ ومتعلقان بمحذوف مفعول مطلق عامله نطبع. (نَطْبَعُ) فعل مضارع مرفوع بالضممة، الفاعل مستتر نحن، والجملة لا محلَّ لها مستأنفة (عَلَى قُلُوبِ) جار ومجرور متعلقان بِ نَطْبَعُ. (الْمُعْتَدِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء؛ لأنه جمع مذكّر سالم.<sup>452</sup>

448 أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٤: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٥.

449 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٥.

450 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٣٢.

451 ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٧.

452 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٧٠.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا  
مُجْرِمِينَ (75)

الإعراب: (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى) مثل ثم بعثنا من بعده رسلا في الآية السابقة، وعلامة  
النصب في موسى الفتحة المقدرة على الألف. (وَهَارُونَ) الواو عاطفة، وهارون معطوف على موسى  
(إِلَى فِرْعَوْنَ) جار ومجرور متعلقان ببعثنا وعلامة الجرّ الفتحة. (وَمَلَئِهِ) عطف ومعطوف على فرعون،  
الهاء مضاف إليه. (بِآيَاتِنَا) مثل السابق متعلقان ببعثنا. (فَاسْتَكْبَرُوا) الفاء عاطفة، والفعل هو ماض  
مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة في محلّ جرّ معطوفة جملة بعثنا. قوله تعالى: (استكبروا) السين  
والتاء للمبالغة في التكبر، والمراد أنهم تكبروا عن تلقي الدعوة من موسى. <sup>453</sup> (وَكَانُوا) أعربت، <sup>454</sup>  
والجملة في محلّ جرّ معطوفة على جملة استكبروا. (قَوْمًا) خبر كان منصوب بالفتحة. (مُجْرِمِينَ) صفة لـ  
قوما منصوب بالياء لأنه جمع مذكر سالم، وجملة: (كانوا قوما مجرمين) في موضع الحال. <sup>455</sup>

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (76)

الإعراب: (فَلَمَّا) الفاء عاطفة، ولما ظرف زمان بمعنى حين فيه معنى الشرط مبني في محلّ  
نصب متعلّق بـ قالوا. (جَاءَهُمْ) فعل ماض مبني على الفتحة، والهاء مفعول به المقدم. (الْحَقُّ) فاعل  
مؤخّر مرفوع بالضمة، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (مِنْ عِنْدِنَا) جار ومجرور متعلقان بـ جاء، ونا  
ضمير مضاف إليه. (قَالُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها لأنها جواب  
شرط غير جازم. (إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ) إنّ حرف مشبّه بالفعل، وها للتنبيه، وذا اسم إشارة مبني في محلّ  
نصب اسم إنّ، واللام المزحلقة تفيد التوكيد، وسحر خبر إنّ مرفوع بالضمة، والجملة في محلّ نصب  
مقول القول. (مُبِينٌ) صفة لـ سحر مرفوع بالضمة.

قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ (77)

الإعراب: (قَالَ مُوسَى) فعل ماض مبني على الفتحة، وموسى فاعل مرفوع بالضمة المقدرة  
على الألف للتعذر، والجملة لا محلّ لها استئنافية. (أَتَقُولُونَ) الهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي، والفعل  
هو مضارع مرفوع بثبوت النون، الواو فاعل، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (لِلْحَقِّ) جار ومجرور

<sup>453</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٧.

<sup>454</sup> في الآية (٧٤) من هذه السورة.

<sup>455</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ١٦٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٧.

متعلّقان بِ تقولون، أي في شأن الحق ولأجله. قوله تعالى: (أتقولون) والاستفهام إنكاري، واللام في (للحق) لام التعليل. وبعضهم يسميها لام البيان. وبعضهم يسميها لام المجاوزة بمعنى عن. وكان مفعول (أتقولون) محذوفاً لدلالة الكلام عليه وهي (إن هذا لسحر مبين) في الآية السابقة.<sup>456</sup> (لَمَّا جَاءَكُمْ) مثل لما جاءهم،<sup>457</sup> والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (أَسِحْرٌ هَذَا) الهمزة مثل الأولى، وسحر خبر مقدّم وهذا اسم إشارة مبتدأ مؤخر، والهاء للتنبيه، والجملة مقول القول (وَلَا) الواو حالية، ولا نافية (يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، السّاحرون فاعل مرفوع بالواو لأنه جمع مذكّر سالم، والجملة في محلّ نصب حالية.

**الصّرف:** (السّاحرون)، جمع السّاحر، اسم فاعل من سحر الثلاثيّ وزنه فاعل.

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ (78)

**الإعراب:** (قَالُوا) مرّ إعرابها في الآية (٧٦) من هذه السّورة، والجملة مستأنفة (أَجِئْتَنَا) الهمزة لاستفهام الإنكاري، والفعل هو ماض مبنيّ على السّكون، والتاء فاعل، ونا مفعول به، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (لِنَلْفِتَنَّا)، أي لتصرفنا، اللام للتعليل والفعل هو مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، ونا مفعول به، والفاعل مستتر أنت، واللام وما بعدها في تأويل المصدر متعلّقان بِ جئتنا (عَمَّا) عن: حرف جرّ وما: اسم موصول مبنيّ في محلّ جرّ ومتعلّقان بِ تلفت. (وَجَدْنَا) فعل ماض مبنيّ على السّكون، ونا فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول "ما" (عَلَيْهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ وجدنا. (آبَاءَنَا) مفعول به منصوب بالفتحة، ونا مضاف إليه. (وَتَكُونَ) الواو عاطفة، والفعل هو مضارع ناقص منصوب معطوف على تلفت، (لَكُمَا) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المحذوف المقدم (الْكِبْرِيَاءُ) اسم تكون مرفوع بالضمّة. (فِي الْأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان بالكبرياء أو حال من الكبرياء. قوله تعالى: (في الأرض) أي أرض مصر، وكلمة في متعلّقة بتكون أو بالكبرياء أو بالاستقرار في لكما لوقوعه خبراً أو بمحذوف وقع حالاً من الكبرياء أو من الضمير لكما لتحمله إياه.<sup>458</sup> (وَمَا) الواو عاطفة، وما نافية تعمل عمل ليس. (نَحْنُ) اسم ما مرفوع بالضمّة (لَكُمَا) مثل الأول متعلّقان بِ مؤمنين

<sup>456</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٤٩.

<sup>457</sup> في الآية (٧٦) من هذه السّورة.

<sup>458</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٧.

(بِئْمُونِينَ) الباء حرف جرّ زائد، ومؤننين اسم مجرور لفظاً منصوب محلاً خبر ما، والجملة في محلّ نصب معطوفة على جملة مقول القول.

**الصّرف:** (الكبرياء)، مصدر سماعي لفعل كبر يكبر باب فَرِحَ وزنه فعلياء بكسر الفاء، وقصد بها الملك في الآية الكريمة لأنه أكبر ما يطلب في الدنيا.

**البلاغة: المجاز المرسل:** في قوله تعالى (قالوا أجنّتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض) أي وتكون لك أنت وأخوك الملك، فعبر بالكبرياء وأراد الملك لأنه مسبب عنه. فالعلاقة المسببية.<sup>459</sup>

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (79)

**الإعراب:** (وَقَالَ) الواو استئنافية، وقال أعربت في الآية (٧٧) من هذه السورة، (فِرْعَوْنُ) فاعل مرفوع، ومنع من الصرف للعلمية والعجمة، والجملة لا محلّ لها مستأنفة (ائْتُونِي) فعل أمر مبنيّ على حذف النون، الواو فاعل، والنون للوقاية والياء مفعوله به، (بِكُلِّ) جار ومجرور متعلّقان بـ ائْتُوا، والجملة مقول القول (سَاحِرٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (عَلِيمٍ) صفة لساحر مجرور مثله، والجملة في محلّ نصب مقول القول.

فَلَمَّا جَاءَ السَّحْرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ (80)

**الإعراب:** (فَلَمَّا جَاءَ السَّحْرَةُ) مثل فلما جائهم الحق،<sup>460</sup> والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. قوله تعالى: (فلما جاء السحرة) عطف على مقدّر يستدعيه المقام قد حذف إيداناً بسرعة امتثالهم لأمر فرعون كما هو شأن الفاء الفصيحة في كل مقام، أي فأتوا به فلما جاؤوا. والتعريف في (السحرة) تعريف العهد الذكري.<sup>461</sup> (قَالَ لَهُمْ مُوسَى) مرّ إعرابها،<sup>462</sup> والجملة لا محلّ لها جواب شرط غير جازم. (أَلْقُوا) فعل أمر مبنيّ على حذف النون، الواو فاعل، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (مَا) موصولة مبنيّ في محلّ نصب مفعول به. (أَنْتُمْ) ضمير منفصل مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ. (مُلْقُونَ) خبر مرفوع بالواو لأنه جمع مذكّر سالم، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول.

<sup>459</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٧٥.

<sup>460</sup> في الآية (٧٦) من هذه السورة.

<sup>461</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٢.

<sup>462</sup> في الآية (٧٧) من هذه السورة.

**الصَّرْف:** (ملقون)، جمع الملقى، اسم فاعل من ألقى الرباعي، وزنه مُفْعِل بضم الميم وكسر العين، وفيه إعلال بالحذف لمناسبة الجمع فهو اسم منقوص، حذفت الياء لالتقاء الساكنين، أصله الملقيون، استثقلت الضمة على الياء فسكنت ونقلت حركتها إلى القاف بعد تسكينها، فلما اجتمعت ساكنان حذفت الياء فأصبح الملقون وزنه المفعول.<sup>463</sup>

فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (81)

**الإعراب:** (فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ) مثل نظيرها المتقدمة، ألقوا: فعل ماض مبني على الضمة المقدّرة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين، الواو فاعل. (مَا) موصولة مبني في محلّ رفع مبتدأ (جِئْتُمْ) فعل ماض مبني على السكون، التاء فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (بِهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ جِئْتُمْ. (السَّحْرُ) خبر ما مرفوع بالضمة، وجملة ( ما جئتم به السحر) في محلّ نصب مقول القول. قوله تعالى: ( ما جئتم به السحر) وقرأ أبو عمرو (السَّحْر) على أنّ (ما) استفهامية مرفوعة بالابتداء و(جئتم به) خبرها و(السَّحْر) بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف تقديره: أهو السحر، أو مبتدأ خبره محذوف، أي السحر هو. ويجوز أن ينتصب ما بفعل يفسره ما بعده وتقديره أيّ شيء أتيتم.<sup>464</sup> وفي الكشف قرئ: السَّحْر، على الاستفهام. فعلى هذه القراءة (ما) استفهامية، أي أيّ شيء جئتم به، أهو السحر؟ وقرأ عبد الله: ما جئتم به سحر. وقرأ أبي: ما أتيتم به سحر. والمعنى: لا ما أتيت به.<sup>465</sup> وقال وهبه الرّحيلي: في قوله تعالى: (ماجئتم به السَّحْر) و(ما): إما اسم موصول بمعنى الذي، وإما استفهامية، فإذا كانت اسما موصولا كانت مع الصلة في موضع رفع بالابتداء، و(السَّحْر): خبره. وإذا كانت استفهاما كانت أيضا مبتدأ، و(جئتم به) الخبر، و(السَّحْر) خبر مبتدأ مقدر، تقديره: هو السَّحْر. ويجوز أن تكون (ما) في موضع نصب على تقدير فعل بعد (ما) وتقديره: أيّ شيء أتيتم أو جئتم به، و(السَّحْر) خبر مبتدأ مقدر أي هو السَّحْر. ولا يجوز أن تكون (ما) في موضع نصب إذا كانت بمعنى الذي؛ لأنّ ما بعدها صلتها، والصلة لاتعمل في الاسم الموصول، ولا تكون تفسيراً للعامل

<sup>463</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٢.

<sup>464</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢١٠: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٧٩.

<sup>465</sup> الزخشرى، تفسير الكشف، ج، ٢، ص، ٣٤٩.

الذي تعمل فيه.<sup>466</sup> وقال الرّازي: في قوله تعالى: (ما جئتم به السّحر) ما: موصول بمعنى الذي وهي مرتفعة بالابتداء، وخبرها السّحر، وقال الفرّاء: وإنما قال (السّحر) بالألف واللام؛ لأنه جواب كلام سبق. ألا ترى أنّهم قالوا: لما جئهم موسى هذا سحر، فقال لهم موسى بل ما جئتم به السّحر، فوجب دخول الألف واللام؛ لأن النكرة إذا عادت عادت معرفة. وقرأ أبو عمرو (السّحر) بالاستفهام، وعلى هذه القراءة (ما) استفهامية مرتفع بالابتداء، (وجئتم به) في موضع الخبر كأنه قيل: أي شيء جئتم به. ثم قال على وجه التوبيخ والتفريع (أسحر) والسّحر بدل من المبتداء، ولزمه أن يلحقه الاستفهام ليساوي المبدل منه في أنه استفهام، ولا يلزم أن يضمّر للسّحر خبر لأنك إذا أبدلت من المبتدأ صار في موضعه وصار ما كان خبراً عن المبدل منه خبراً عنه.<sup>467</sup> (إِنَّ اللَّهَ) مرّ إعراباً.<sup>468</sup> (سَيِّطِلُهُ) السين للاستقبال، والفعل هو مضارع مرفوع بالضمّة، والفاعل مستتر هو، والهاء مفعول به، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ. (إِنَّ اللَّهَ) مثل الأولى، والجملة لا محلّ لها تعليلية. (لَا) نافية مبنيّ على السكون. (يُضْلِحْ) مثل ييطل، الفاعل مستتر جوازا هو. (عَمَلٌ) مفعول به منصوب بالفتحة. (الْمُفْسِدِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه جمع مذكّر سالم، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ.<sup>469</sup>

### وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (82)

الإعراب: (وَيُحِقُّ) الواو عاطفة، والفعل هو مضارع مرفوع بالضمّة. (اللَّهُ) لفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمّة. (الْحَقُّ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة إنّ الله سييطله. (بِكَلِمَاتِهِ) الباء حرف جرّ للسببية، الجار والمجرور متعلّقان بـ يحق، الهاء ضمير مضاف إليه. (وَلَوْ) الواو حالية، ولو حرف شرط غير جازم (كَرِهَ) فعل ماض مبنيّ على الفتحة. (الْمُجْرِمُونَ) فاعل مرفوع بالواو لأنه جمع مذكّر سالم، والجملة في محلّ نصب حال من الحقّ.

البلاغة: في قوله تعالى: (ويحقّ .. الحقّ) بينهما جناس الاشتقاق.<sup>470</sup> و(كلمات)، مستعارة لتعلق قدرته تعالى بالإيجاد وهو التعلق المعبر عنه بالتكوين الجاري على وفق إرادته وعلى وفق علمه.

<sup>466</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٣٩.

<sup>467</sup> الرّازي، تفسير الرّازي، ج، ١٧، ص، ١٤٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٨: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٤.

<sup>468</sup> في الآية (٦٦) من هذه السّورة.

<sup>469</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٧٧.

<sup>470</sup> الصّابوني، صفوة التّفاسير، ج، ١، ص، ٥٩٥: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٣٩.

وهي استعارة رشيقة؛ لأن ذلك التعلق بشبه الكلام في أنه ينشأ عنه إدراك معنى ويدل على إرادة المتكلم، وعلى علمه.<sup>471</sup>

فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ (83)

الإعراب: (فَمَا) الفاء عاطفة، وما نافية (آمَنَ) مثل كره في الآية السابقة. قوله تعالى: (آمَنَ) أصله أَمِنَ بـمَـزَين: إحداهما أصلية في الكلمة لأن الكلمة مشتقة من الأمانة، والثانية همزة مزيدة للتعدية، أي جعله ذا أمانة، أي غير كاذب فصار فعل (آمَنَ) بمعنى صدَّق، وحقه أن يعدى إلى المفعول بنفسه ولكن عدي باللام للتفرقة بين آمَنَ الذي بمعنى صدَّق من الأمانة وبين آمَنَ الذي بمعنى جعله في آمَنَ، أي لا خوف عليه منه. وقد يعدى بالباء لتضمنه معنى صدَّق كما في الآية (٩٠) من هذه السورة.<sup>472</sup> (لِمُوسَىٰ) جار ومجرور متعلقان بـ آمَنَ، بتضمينه معنى انقاد واستسلم وعلامة الجرّ الفتحة المقدّرة على الألف. (إِلَّا) أداة حصر (ذُرِّيَّةٌ) فاعل آمَنَ مرفوع بالضمة. (مِّنْ قَوْمِهِ) مثل لموسى متعلقان بذريّة ، والهاء مضاف إليه (عَلَىٰ خَوْفٍ) مثل لموسى متعلقان بذريّة. (مِّنْ فِرْعَوْنَ) مثل لموسى متعلقان بخوف. (وَمَلَئِهِمْ) عطف ومعطوف على فرعون، والهاء مضاف إليه. قوله تعالى: (من فرعون وملائئهم) جمع الضمير في ملائهم الخمسة أوجه: الأول- جمع الضمير على ما هو المعتاد في ضمير العظماء، فيقول الواحد منهم: نحن فعلنا، ومنه قوله تعالى: (قال ربّ ارجعون)، وكان فرعون جبارا فأخبر عنه بفعل الجميع. الثاني: جمع الضمير على أن المراد بفرعون آله، كما يقال: ربيعة ومضر، ويكون في الكلام حذف مضاف، تقديره: على خوف من آل فرعون. الثالث: جمع لأنه ذو أصحاب يقرؤون به. الرابع: أن جمع الضمير يعود على الذرية التي تقدم ذكرها. الخامس: أنه يعود على القوم الذي تقدم ذكرهم. و(أن يفتنهم) بدل مجرور من فرعون بدل اشتمال.<sup>473</sup> (أَنْ) ناصبة مصدرية (يَفْتِنَهُمْ) فعل مضارع منصوب بأن، والفاعل مستتر هو، والهاء مفعول به، وأن وما بعدها في تأويل المصدر في محلّ جرّ بدل من فرعون بدل اشتمال. قوله تعالى: (أَنْ يَفْتِنَهُمْ)، أي يعدّبهم، وهو بدل اشتمال أو مفعول خوف

<sup>471</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٥.

<sup>472</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٦.

<sup>473</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٤٣: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٧: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٨٠.

ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٧.

فإن أعمال المصدر المنكّر كثير أو مفعول له بعد حذف اللام، واسناد الفعل إلى فرعون خاصة لأنه الأمر بالتعذيب، وإفراد الضمير؛ للدلالة على أن الخوف من الملائكة كان بسبب فرعون.<sup>474</sup> (وَإِنَّ فِرْعَوْنَ) الواو اعتراضية، وإنّ: حرف مشبه بالفعل، وفرعون اسمها (لَعَالٍ) اللام المزحلقة، وعال خبر إنّ مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء المحذوفة، والجملّة لا محلّ لها اعتراضية (في الأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان به عال (وَ) الواو عاطفة، (إِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ) مثل إنّ الله لعال، والجملّة لا محلّ لها معطوفة على الاعتراضية. قوله تعالى: (وأوحينا إلى موسى وأخيه... وبشّر المؤمنين) وإنما ثنى الضمير أولاً لأنّ التبوأ للقوم واتخاذ المعابد مما يتعاطاه رؤوس القوم بتشاور، ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما ينبغي أن يفعله كل أحد، ثم وحد لأن البشارة في الأصل وظيفة صاحب الشريعة.<sup>475</sup>

**الصرف:** قوله تعالى: (عال)، اسم فاعل من علا يعلو الثلاثي وزنه فاع، فيه إعلال بالقلب و إعلال بالحذف، لفظه مع (ال) العالي، أصله العالو بكسر اللام، كسر ما قبل الواو الساكنة، للحركة المقدّرة، فقلبت الواو ياء -إعلال بالقلب- ولما حذف (ال) التعريف وأريد تنوينه التقى سكون العلة مع سكون التنوين فحذفت الياء لالتقاء الساكنين، والتنوين المذكور هو التنوين العوض لا تنوين التمكين، أي عوض من الياء المحذوفة.<sup>476</sup>

**البلاغة:** المجاز والاعتراض التذييلي: في قوله تعالى: (وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ) استعمال العلو بالغلبة والقهر مجاز معروف، والجملتان اعتراض تذييلي مؤكد لمضمون ما سبق وفيهما من التأكيد ما لا يخفى.<sup>477</sup>

وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ (84)

**الإعراب:** (وَقَالَ مُوسَى) مرّ إعرابها،<sup>478</sup> الواو عاطفة، والجملّة معطوفة على جملة (ما آمن ..) (يَا) أداة نداء (قَوْمِ) منادى مضاف منصوب بالفتحة المقدّرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة للتخفيف، والجملّة مقول القول (إِنْ) شرطية مبني على السكون (كُنْتُمْ) فعل ماض ناقص -ناسخ- في محلّ جزم فعل الشرط، التاء اسم كان، والجملّة في محلّ نصب مقول القول. (آمَنْتُمْ) فعل ماض مبني

<sup>474</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٨: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٨٠.

<sup>475</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢١٢.

<sup>476</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٢.

<sup>477</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٢: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٨.

<sup>478</sup> في الآية (٨١) من هذه السورة.

على السكون، والتاء فاعل، والجملة في محلّ نصب خبر كان. (بِاللَّهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ آمتم (فَعَلَيْهِ) الفاء رابطة للجواب الشرط، الجار والمجرور متعلّقان بِ توكّلوا (تَوَكَّلُوا) فعل أمر مبنيّ على حذف النون، الواو فاعل، والجملة في محلّ جزم جواب الشرط (إِنْ كُنْتُمْ) مثل الأول، والجملة لا محلّ لها استثنائية (مُسْلِمِينَ) خبر كنتم منصوب بالياء لأنه جمع مذكر سالم.<sup>479</sup> قال ابن عاشور: وجملة: (إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ) شرط ثانٍ مؤكّد لشرط (إِنْ كُنْتُمْ آمْتُمْ بِاللَّهِ)، فحصل من مجموع الجملتين أن حصول هذا التوكّل متوقّف على حصول إيمانهم وإسلامهم، لمزيد الاعتناء بالتوكّل وأنه ملازم للإيمان والإسلام، ومبين أيضا للشرط الأول، وهذا من مسألة تعليق الشرط على الشرط، و(فعليه توكّلوا) جوابا للشرطين كليهما.<sup>480</sup>

### فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (85)

الإعراب: (فَقَالُوا) الفاء عاطفة، والفعل هو ماضٍ، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة قال موسى (عَلَى اللَّهِ) لفظ الجلالة مجرور بعلی ومتعلّقان بِ توكّلنا (تَوَكَّلْنَا) مثل قالوا، والجملة مقول القول (رَبَّنَا) منادى بأداة نداء محذوفة منصوب، ونا مضاف إليه (لا تَجْعَلْنَا) لا ناهية جازمة، تجعلنا فعل مضارع مجزوم بلا الناهية، ونا مفعول به الأول، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلّ لها جواب النداء. (فِتْنَةً) مفعول به ثانٍ منصوب بالفتحة (لِلْقَوْمِ) جار ومجرور متعلّقان بنعت لفتنة (الظَّالِمِينَ) صفة لقوم مجرورة بالياء لأنها جمع مذكر سالم.

### وَبِحَنَّا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الكَافِرِينَ (86)

الإعراب: (وَبِحَنَّا) الواو عاطفة، وفعل الأمر دعاء مبنيّ على حذف حرف العلة، ونا مفعول به، والفاعل مستتر أنت. (بِرَحْمَتِكَ) جار ومجرور حال من مفعول بِحَنَّا، الكاف مضاف إليه. (مِنَ الْقَوْمِ) مثل برحمتك. (الْكَافِرِينَ) صفة للقوم مجرورة بالياء لأنها جمع مذكر سالم.

الصرف: (بِحَنَّا)، فيه إعلال بالحذف لمناسبة البناء، مضارعه ينحّي، فلما انتقل إلى الأمر بني

على حذف حرف العلة، وزنه فَعَّنَا.<sup>481</sup>

<sup>479</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٠.

<sup>480</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٥٩.

<sup>481</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٢.

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا  
الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (87)

**الإعراب:** (وَأَوْحَيْنَا) الواو استئنافية، والفعل هو ماضٍ مبني على السكون، ونا ضمير متصل فاعل، والجملة لا محل لها مستأنفة. (إلى موسى) جارٍ ومجرور متعلقان بـ أوحينا، وعلامة الجرّ الفتحة المقدّرة على الألف فهو ممنوع من الصرف. (وأخيه) عطف ومعطوف على موسى وأخيه مجرور بالياء لأنه من الأسماء الخمسة، والهاء ضمير مضاف إليه. (أن) للتفسير أو حرف مصدري، وهو والفعل بعده مصدر في محلّ نصب مفعول به، عامله أوحينا، أي أوحينا إليهما التبوء. (تَبَوَّءَا) فعل مضارع منصوب بأن وعلامة نصبه حذف النون، والألف ضمير متصل في محلّ رفع فاعل، وأن وما بعدها في محلّ نصب مفعول به لأوحينا. قوله تعالى: (أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا) اللام مقحمة، وجعل تبوءًا متعديًا مثل بؤًا، يقال: بؤته وتبؤأته، كقولهم: علقته وتعلقته.<sup>482</sup> (لِقَوْمِكُمَا) جارٍ ومجرور متعلقان بـ تبوءًا، والكاف ضمير متصل في محلّ جرّ مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها تفسيرية. (بِمِصْرَ) الباء حرف جرّ ومصر مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة لأنه ممنوع من الصرف متعلقان بـ تبوءًا،<sup>483</sup> (بُيُوتًا) مفعول به منصوب بالفتحة. (وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً) الواو عاطفة، والفعل هو أمر مبني على حذف النون، والواو ضمير متصل في محلّ رفع فاعل، وبيوت مفعول به الأوّل منصوب بالفتحة، والكاف مضاف إليه، وقبله مفعول به ثانٍ منصوب بالفتحة، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة التفسيرية. (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) مثل اجعلوا بيوت، والجملة أيضًا مثلها. (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) الواو عاطفة، وبشّر فعل أمر مبني على السكون، والفاعل مستتر أنت، والمؤمنين مفعوله المنصوب بالياء لأنه جمع مذكر سالم، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة التفسيرية.<sup>484</sup>

**البلاغة: التنويع في الخطاب:** فقد نوّع سبحانه وتعالى في خطابهم، فثنى أولاً، ثم جمع، ثم وحّد آخرًا. والسرّ في ذلك أن موسى وهرون خوطبا بأن يتبوءا لقومهما بيوتا ويختارها للعبادة، ثم سبق

<sup>482</sup> وهبه الزجاجي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٤٣.

<sup>483</sup> ويجوز أن يكون حالاً من (بيوتا) - نعت تقدّم على المنعوت - أو حال من فاعل تبوءا وفيه ضعف على رأي أبي البقاء العكبري، محمود صافي، الجدول،

ج، ١١، ص، ١٨٣.

<sup>484</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٤.

الخطاب عاما لهما ولقومهما باتخاذ المساجد للصلاة فيها، لأن ذلك واجب على الجمهور، ثم خصّ  
آخرا موسى بالشهادة التي هي الغرض الأسمى تعظيما لها وللبشر بها.<sup>485</sup>

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا  
اطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (88)

الإعراب: (وَقَالَ مُوسَى) مرّ إعرابها،<sup>486</sup> والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة أوحينا إلى  
موسى.. (رَبَّنَا) أعربت.<sup>487</sup> وجملة (النداء وجوابها) في محلّ نصب مقول القول. (إِنَّكَ) إنّ حرف مشبه  
بالفعل، والكاف ضمير متصل في محلّ نصب اسم إنّ، (آتَيْتَ) فعل ماض مبنيّ على السّكون، والتاء  
فاعل والجملة لا محلّ لها جواب النداء. (فِرْعَوْنَ) مفعول به منصوب وامتنع من التنوين للعلمية والعجمة،  
(وَمَلَأَهُ) عطف ومعطوف على فرعون، والهاء مضاف إليه، وجملة (آتيت فرعون..) في محلّ رفع خبر  
إنّ. (زِينَةً) مفعول به ثان منصوب بالفتحة. (وَأَمْوَالًا) معطوف بالواو على زينة. (فِي الْحَيَاةِ) جار ومجرور  
متعلّقان بِ آتيت (الدُّنْيَا) صفة للحياة مجرور بالكسرة المقدّرة على الألف. (رَبَّنَا) مثل السّابق. (لِيُضِلُّوا)  
اللام للتعليل، والفعل هو مضارع منصوب بأن المضمرة وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعل، واللام  
وما بعدها في تأويل مصدر متعلّقان بِ آتيت، وجملة: (يضلّوا) لا محلّ لها صلة الموصول الحرّيّ منصوب  
بأن المضمّر. قوله تعالى: (ليضلوا) اللام للعاقبة وهي متعلّقة بـ(آتيت)، ويحتمل أن تكون للعلة؛ لأن  
إيتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال، واحتمل أن تكون على أن الكلام على حذف  
حرف، وأن تكون للدعاء، وأن تكون على حذف همزة الاستفهام، وأن تكون بتأويل معنى الضلال بأنه  
الهلاك.<sup>488</sup> (عَنْ سَبِيلِكَ) جار ومجرور متعلّقان بِ يضلوا، والكاف مضاف إليه. قوله تعالى: (رَبَّنَا لِيُضِلُّوا  
عَنْ سَبِيلِكَ) دعاء عليهم بلفظ الأمر بما علم من ممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره كقولك: لعن الله  
إبليس، وقيل اللام للعاقبة وهي متعلّقة بـ(آتيت) ويحتمل أن تكون للعلة. و(رَبَّنَا) -الثالث- تكريرا  
للأول تأكيدا وتبنيها على أن المقصود عرض ضلالهم وكفراهم تقديما لقوله تعالى: (رَبَّنَا اطمس على

<sup>485</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٧: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٩.

<sup>486</sup> في الآية (٨١) من هذه السّورة.

<sup>487</sup> في الآية (٨٥) من هذه السّورة.

<sup>488</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٤٩: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦٤.

أموالهم) أي أهلكها، والطمس المحق وقرئ (اطمس) بالضم.<sup>489</sup> (رَبَّنَا) أعربت. (اطْمَسْن) فعل أمر دعائي، والفاعل مستتر أنت. (عَلَى أَمْوَالِهِمْ) جار ومجرور متعلقان بـ اطمس، والهاء مضاف إليه، وجملة (اطمس...) لا محل لها جواب النداء الثالث. (وَاشْدُدْ عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ) مثل اطمس على أموالهم، ومعطوفة عليها. (فَلَا) الفاء للسببية، ولا نافية (يُؤْمِنُوا) فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد الفاء، وعلامة النصب حذف النون، الواو فاعل. قوله تعالى: (فلا يؤمنوا) إما منصوب أو مجزوم، الجزم: على أنه دعاء عليهم. والنصب: إما لأنه معطوف على (ليضلوا عن سبيلك)، أو على جواب الدعاء أو جواب الأمر بالفاء بتقدير أن إضمارا واجبا بعد فاء السببية.<sup>490</sup> (حَتَّى) حرف غاية وجرّ (يَرَوْا) مثل يؤمنوا، (الْعَذَابِ) مفعول به منصوب بالفتحة. (الْأَلِيمِ) صفة للعذاب منصوب بالفتحة، والمصدر المؤول أن يضلوا في محل جرّ متعلق يأتي.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (رَبَّنَا اطمس) أمر أريد به الدعاء بما علم من ممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره، وتكرار (رَبَّنَا ليضلوا) للتأكيد والتنبيه على أن المقصود عرض ضلالتهم وكفرانهم. و(فلا يؤمنوا) جواب للدعاء، أو دعاء بلفظ النهي، أو عطف على (ليضلوا) و بينهما دعاء معترض.<sup>491</sup> وقال ابن عاشور: وقد تردد المفسرون في محلّ اللام في قوله تعالى: (ليضلوا عن سبيلك) والذي سلكه أهل التدقيق منهم أن اللام لام العاقبة. ونقل ذلك عن نحاة البصرة: الخليل، وسيبويه، والأخفش، وأصحابهما على نحو اللام في قوله تعالى: {فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً}<sup>492</sup> فاللام الموضوعية للتعليل مستعارة لمعنى الترتب والتعقيب الموضوع لفاء التعقيب على طريق الاستعارة التبعية في متعلق معنى الحرف فشبه ترتب الشيء آخر ليس علة فيه بترتب المعلول على العلة للمبالغة في قوة الترتب حتى صار كأنه مقصود لمن ظهر عنده أثره، فالمعنى: إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموالاً فضلوا بذلك وأضلوا.<sup>493</sup> (واشدد على قلوبهم) وهو العسر، بمعنى أدخل الشد، الشدّ استعارة عن تغليظ العذاب، ومضاعفة العذاب.<sup>494</sup> قال ابن عاشور: وحرف (على) مستعار لمعنى الظرفية استعارة تبعية

489 البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢١٢: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٠.

490 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٤٩: الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٥٨: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٦٧:

تفسير التحرير والتنوير، ابن عاشور، ج، ١١، ص، ١٦٦.

491 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٥٠.

492 سورة القصص: ٨/٢٨.

493 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦٤.

494 الصابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٩٥: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٥٠.

لإفادة تمكن الشدة، والمعنى: أدخل الشدة في قلوبهم. والرؤية (يروا) مستعملة في الإحساس على وجه  
البحر المرسل، أو كناية عن حلول العذاب بهم؛ لأن المشاهدة لحلول الشيء المشاهد.<sup>495</sup>

قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (89)

**الإعراب:** (قَالَ) فعل ماضٍ مبني على الفتحة، والفاعل مستتر هو، والجملة مستأنفة (قَدْ) حرف تحقيق (أُجِيبَتْ) فعل ماضٍ مبني للمجهول، (دَعْوَتُكُمْ) نائب فاعل مرفوع بالضمة، التاء للتأنيث، والكاف مضاف إليه، والجملة في محلِّ نصب مقول القول. (فَاسْتَقِيمَا) الفاء: فصيحة، والفعل هو أمر مبني على حذف النون، والألف ضمير متصل في محلِّ رفع فاعل، والجملة لا محلَّ لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم. (وَلَا) الواو عاطفة، ولا ناهية جازمة. (تَتَّبِعَانَّ) فعل مضارع مجزوم وعلامة جزمه حذف النون، والألف فاعل، والنون نون التوكيد الثقيلة، والجملة لا محلَّ لها معطوفة على جملة استقيما. قوله تعالى: (لا تتبعان) وقرئ: ولا تتبعان، بالنون الخفيفة، وكسرها لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية لا نون التوكيد، فتعين أن تكون (لا) على هاتئ القرائة نافية غير ناهية، وبتخفيف التاء من تبع، والجملة في موضع الحال والواو واو الحال؛ لأن جملة الحال المضارعة المفتوحة بحرف نفي يجوز اقترانها بالواو وعدمه.<sup>496</sup> وقال الزجاج: في قوله تعالى: (ولا تتبعان) موضعه جزم، والتقدير: ولا تتبعان، إلا أن النون الشديدة دخلت على النهي مؤكدة وكسرت لسكونها، وسكون الحرف التي قبلها فاختير لها الكسرة، لأنها بعد الألف تشبه نون التثنية، وقرأ ابن عامر (ولا تتبعان) بتخفيف النون.<sup>497</sup> (سَبِيلَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (الَّذِينَ) اسم موصول في محلِّ جرٍّ مضاف إليه. (لَا يَعْلَمُونَ) لا نافية، والفعل هو مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة لا محلَّ لها صلة الموصول.

**الصِّرف:** (دعوة) مصدر سماعي لفعل دعا يدعو بمعنى الدعاء، وزنه فعلة بفتح فسكون.<sup>498</sup>

<sup>495</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦٥.

<sup>496</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٥٩٥؛ وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٥٠.

<sup>497</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ٢، ص، ٣٥٣؛ ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦٨.

<sup>498</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٥٩.

<sup>498</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٤.

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغِيًّا وَعَدَّوْا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْعَرَقُ  
 قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (90)

الإعراب: (وَجَاوَزْنَا) الواو استئنافية، والفعل هو ماض مبني على السكون، ونا ضمير متصل في محل رفع فاعل، والجمله مستأنفة (بِنِي) اسم مجرور بالياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم متعلقان بِ جاوزنا. (إِسْرَائِيلَ) مضاف اليه مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة لأنه ممنوع من الصرف. (الْبَحْرَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (فَأَتْبَعَهُمْ) الفاء عاطفة، والفعل هو ماض مبني على الفتحة، والهاء مفعول به. قوله تعالى: ((فأتبعهم))، أي تبعهم، يقال: تبع وأتبع لغتان.<sup>499</sup> (فِرْعَوْنُ) فاعل مؤخر مرفوع بالضمة، والجمله لا محل لها معطوفة على جملة جاوزنا. (وَجُنُودُهُ) معطوفة على فرعون مرفوع بالواو، الهاء مضاف إليه. (بَغِيًّا) مفعول لأجله منصوب بالفتحة، أو هو مصدر في موضع الحال، أي باغين. (وَعَدَّوْا) معطوفة على بغيا. (حَتَّى) حرف غاية (إِذَا) ظرفية تضمن معنى الشرط. (أَذْرَكَهُ الْعَرَقُ) الفعل مثل أتبعهم، والغرق فاعل مؤخر مرفوع بالضمة، والجمله في محل جر مضاف إليه. (قَالَ) أعربت. (آمَنْتُ) فعل ماض مبني على السكون، التاء ضمير متصل فاعل، والجمله في محل نصب مقول القول. (أَنَّهُ) حرف مشبه بالفعل -ناسخ- للتوكيد، الهاء ضمير الشأن في محل نصب اسم إن. (لا) نافية للجنس. (إِلَهَ) اسم لا مبني على الفتحة في محل نصب، وخبر لا محذوف تقديره موجود أو معبود بحق، والجمله في محل رفع خبر أن. (إِلَّا) أداة للاستثناء. (الَّذِي) اسم موصول مبني في محل رفع بدل من الضمير المستكن في الخبر.<sup>500</sup> (آمَنْتُ) عربت. (بِهِ) جار ومجرور متعلقان بِ آمنت. (بَنُوا) فاعل مرفوع بالواو لأنه ملحق بجمع المذكر السالم. (إِسْرَائِيلَ) مثل الأول، والجمله لا محل لها صلة الموصول. والمصدر المؤول (أنه لا إله إلا...) في محل جر بحرف جر محذوف متعلق ب آمنت، أي آمنت بأنه لا إله إلا... (وَأَنَا) الواو عاطفة، وأنا ضمير منفصل مبني في محل رفع مبتدأ، (مِنَ الْمُسْلِمِينَ) جار ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف وعلامة الجر الياء. قوله تعالى: (وأنا من المسلمين) والجمله الأول عطف على آمنت، وإشار الاسمية لادعاء الدوام والاستمرار وعلى الثاني يحتمل الحالية أيضا من ضمير المتكلم أي آمنت

499 ابن عجيبة، البحر المديد، ج، 3، ص، 183.

500 أعرب بدلا لأن الجمله قبل أداة الاستثناء منفية، ويجوز في الموصول أن يكون في محل نصب على الاستثناء.

مخلصا لله منتظما في سلك الراسخين فيه، ولقد كرّر المعنى الواحد بثلاث عبارات حرسا على القول المفضي إلى النجاة وهيئات هيهات بعد ما فات وأتى ما هو آتٍ.<sup>501</sup>

**الصَّرْف:** (الغرق)، مصدر سماعي لفعل غَرِقَ يغرقُ باب فَرِحَ ، وزنه فعل بفتحيتين.<sup>502</sup>

الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (91)

**الإعراب:** (الآنَ) الهمزة للاستفهام التوجيهي، الآن ظرف زمان مبني على الفتحة في محلّ نصب متعلق بفعل محذوف تقديره تؤمن. (وَقَدْ) الواو حالية ، وقد حرف تحقيق مبني على السكون. (عَصَيْتَ) فعل ماض مبني على السكون لإتصال الضمير المتصل بها، والتاء فاعل، والجملة حالية (قَبْلُ) ظرف مبني على الضمة في محلّ نصب متعلق بعصيت. (وَكُنْتَ) الواو عاطفة، وكان فعل ماض ناقص مبني على السكون لإتصال الضمير المتصل بها، والتاء في محلّ رفع اسمها، والجملة لا محلّ لها من الإعراب معطوفة على عصيت (مِنَ الْمُفْسِدِينَ) جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر كان وعلامة الجرّ الياء. قال ابن عاشور: وجملة ((وقد عصيت قبلاً وكنت من المفسدين)) في موضع الحال من معمول (يؤمن) المحذوف، وهي مؤكدة لما في الاستفهام من معنى الإنكار.<sup>503</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى ( الآن وقد عصيت قبل) الاستفهام للتوبيخ والإنكار.<sup>504</sup>

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَعَافُونَ (92)

**الإعراب:** (فَالْيَوْمَ) الفاء استئنافية، واليوم ظرف زمان متعلق بنجيك. قال ابن عاشور: الفاء في (فاليوم) فصيحية، تفصح عن شرط مقدر في الكلام يدلّ عليه السياق، والكلام جار مجرى التهكم.<sup>505</sup> (نُنَجِّيكَ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء، والكاف ضمير مفعول به، والفاعل مستتر وجوبا نحن، والجملة في محلّ نصب معطوفة على جملة مقول القول. (بِبَدَنِكَ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من ضمير الخطاب، والكاف مضاف إليه. (لِتَكُونَ) اللام للتعليل،

501 أبو السعود ، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧١ .

502 محمود صائي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٨ .

503 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٧١ .

504 الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٥٩٥؛ وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٥٤؛ ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٦٤ .

505 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٧١ .

والفعل هو مضارع ناقص منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، واسمها مستتر أنت. (لِمْنَ) اللام حرف جرٍّ وَمَنْ: اسم موصول مبنيّ في محلّ جرٍّ ومتعلّقان بمحذوف حال من آية. قوله تعالى: (لتكون لمن) واللام الأولى متعلقة بِنَجِّيكِ والثانية متعلّق بمحذوف وقع حالا من آية، أي كائنة لمن خلفك.<sup>506</sup> (خَلْفَكَ) ظرف مكان متعلق بصلة الموصول "من"، والكاف مضاف إليه (آيَةً) خبر تكون منصوب بالفتحة. والمصدر المؤوّل (أن تكون) في محلّ جرٍّ متعلّق بِنَجِّيكِ. (وَإِنَّ كَثِيرًا) الواو اعتراضية، وإنّ: أعربت. (مَنْ النَّاسِ) جارٍ ومجرور متعلّقان بِنَجِّيكِ (عَنْ آيَاتِنَا) جارٍ ومجرور متعلّقان بِنَجِّيكِ، ونا في محلّ جرٍّ على أنه مضاف إليه. (لِعَافِلُونَ) اللام المرحّلة تفيد التوكيد، وعافلون خبر إنّ مرفوع بالواو لأنه جمع مذكّر سالم، والجملة لا محلّ لها اعتراضية.<sup>507</sup>

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (93)

الإعراب: (وَلَقَدْ) الواو استئنافية، واللام واقعة في جواب قسم محذوف، وقد حرف تحقيق (بَوَّأْنَا) مثل جاوزنا،<sup>508</sup> والجملة لا محلّ لها من الإعراب لأنها وقعت في جواب قسم. قوله تعالى: ((بَوَّأْنَا بني اسرائيل مَبُوءًا صدق))، أي أسكنناكم مكان صدق، أي مكانا محمودا، و((مَبُوءًا صدق)) فيه وجهان: الأول: يجوز أن يكون مَبُوءًا صدق مصدرًا، أي بَوَّأْنَاهُمْ تَبُوءًا صدق. الثاني: أن يكون المعنى منزلا صالحا مرضيا، وهو الشّام ومصر، وإضافته من إضافة الموصوف إلى الصفة.<sup>509</sup> (بَنِي) مفعول به منصوب بالياء لأنه ملحق بجمع المذكّر السالم. (إِسْرَائِيلَ) سبق إعرابها في الآية (٩٠) من هذه السورة. (مَبُوءًا) مفعول به منصوب بالفتحة بتضمين بَوَّأً بمعنى أنزل. ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا على أنه مصدر ميميّ. (صِدْقٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (وَرَزَقْنَاهُمْ) مثل جاوزنا في الآية (٩٠) من هذه السورة، الهاء ضمير مبنيّ في محلّ نصب مفعول به، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة جواب القسم. (مِنَ الطَّيِّبَاتِ) جارٍ ومجرور متعلّقان بِنَجِّيكِ. (فَمَا) الفاء عاطفة، وما نافية. (اخْتَلَفُوا) فعل

<sup>506</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٣.

<sup>507</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٨٨: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٢.

<sup>508</sup> في الآية (٩٠) من هذه السورة.

<sup>509</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٦٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٨١: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٨٥: ابن

عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٧٤.

ماض مبنيّ على الضمّة، الواو فاعل، والجملة لا محلّ لها معطوفة على رزقناهم. (حَتَّى) حرف غاية وجرّ (جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) الفعل هو ماض مبنيّ على الفتحة، الهاء ضمير مبنيّ في محلّ نصب مفعول به مقدّم، والعلم فاعله المؤخر مرفوع بالضمّة. (إِنَّ رَبَّكَ) مثل إنّ كثيرا في الآية السابقة، والكاف مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها مستأنفة. (يَقْضِي) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء للثقل، والفاعل ضمير مستتر جوازا هو، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ. (بَيْنَهُمْ) ظرف مكان متعلّق بِ يقضي، والهاء في محلّ جرّ مضاف إليه. (يَوْمَ) ظرف زمان متعلّق بِ يقضي. (الْقِيَامَةِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (فيما) جار ومجرور متعلّقان بِ يقضي. (كَانُوا) أعربت،<sup>510</sup> وجملة: (كانوا فيه يختلفون) لا محلّ لها صلة الموصول ما. (فيه) جار ومجرور متعلّقان بِ يختلفون. (يَخْتَلِفُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ نصب خبر كانوا.

**الصَّرْف:** (مبوّأ)، مصدر ميميّ - أو اسم مكان - وزنه مفعّل بضمّ الميم وفتح العين، أي

الرجوع.<sup>511</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: (بِأَنَّا... مبوّأ) بينهما جناس الاشتقاق.<sup>512</sup>

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (94)

**الإعراب:** (فَإِنْ) الفاء استئنافية وإن شرطية جازمة. (كُنْتَ) فعل ماض ناقص مبنيّ على السكّون في محلّ جزم، والتاء اسم كان، والجملة لا محلّ لها استئنافية. (فِي شَكٍّ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المحذوف. (مِمَّا) ما الموصولة مجرورة بمن ومتعلّقان بمحذوف صفة لشكّ (أَنْزَلْنَا) فعل ماض مبنيّ على السكّون، ونا فاعله، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول "ما". (إِلَيْكَ) مثل في شكّ ومتعلّقان بِ أَنْزَلْنَا. (فَاسْئَلِ) الفاء رابطة للجواب الشرط، واسأل فعل أمر، والفاعل مستتر أنت، والجملة في محلّ جزم جواب الشرط. (الَّذِينَ) اسم موصول مبنيّ في محلّ نصب مفعول به. (يَقْرَأُونَ) مثل يختلفون في الآية السابق. (الْكِتَابِ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول "الَّذِينَ". (مِنْ)

<sup>510</sup> في الآية (٧٤) من هذه السّورة.

<sup>511</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٩١.

<sup>512</sup> الصّابوني، صفوة التفسير، ج، ٩، ص، ٦٠٠؛ وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٥٤.

قَبْلِكَ) جار ومجرور متعلّقان بِ يقرؤون، والكاف مضاف اليه. (لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ) مثل لقد بَوَّئْنَا،<sup>513</sup> (مِنْ رَبِّكَ) مثل من قبلك ومتعلّقان بِ جاء، والكاف مضاف اليه. (فَلَا) الفاء رابطة لجواب شرط مقدّر، ولا ناهية جازمة. (تَكُونَنَّ) فعل مضارع ناقص مبنيّ على الفتحة في محلّ جزم، والنون للتوكيد، واسمها مستتر أنت. (مِنْ الْمُؤْمِنِينَ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر المحذوف لتكوننّ، والجملة لا محلّ لها جواب شرط مقدّر أي إذا وعيته فلا تكوننّ .

### وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (95)

الإعراب: (وَلَا) الواو عاطفة، (لَا تَكُونَنَّ) مثل السابق، والجملة معطوفة. (مِنْ الَّذِينَ) اسم موصول في محلّ جرّ بمنّ ومتعلّقان بالخبر المحذوف. (كَذَبُوا) فعل ماض مبنيّ على الضمّة، والواو فاعل، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (بِآيَاتِ) جار ومجرور متعلّقان بِ كَذَبُوا. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف اليه مجرور بالكسرة. (فَتَكُونَنَّ) الفاء للسببية، والفعل هو مضارع ناقص منصوب بأن المضمرة بعد فاء السببية، واسمها ضمير مستتر أنت، وجملة (تكون...) لا محلّ لها صلة الموصول الحرّفيّ منصوب بأن المقدّر. (مِنْ الْخَاسِرِينَ) مثل من المتريّن، ومتعلّقان بالخبر المحذوف لتكون.

### إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ (96)

الإعراب: (إِنَّ الَّذِينَ) أعربت،<sup>514</sup> والجملة لا محلّ لها مستأنفة (حَقَّتْ) فعل ماض، والتاء للتأنيث، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (عَلَيْهِمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ حَقَّتْ. (كَلِمَتُ) فاعل حَقَّتْ مرفوع بالضمّة. (رَبِّكَ) مضاف اليه مجرور بالكسرة، والكاف في محلّ جرّ مضاف اليه. (لا) نافية (يُؤْمِنُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل، والجملة في محلّ رفع خبر إنّ.

البلاغة: في قوله تعالى: (حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) وهي كناية عن القضاء والحكم الأزلي بالشقاوة وبأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب.<sup>515</sup>

<sup>513</sup> في الآية (٩٣) من هذه السّورة.

<sup>514</sup> في الآية (٦٩) من هذه السّورة.

<sup>515</sup> الصّابوني، صفوة التّفاسير، ج، ١، ص، ٦٠٠؛ وهبه الزّحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٦٢؛ أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٣.

وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (97)

الإعراب: (وَلَوْ) الواو حالية، ولو حرف شرط غير جازم. (جَاءَتْهُمْ) مثل حَقَّتْ في الآية السابقة، والهاء مفعوله المقدم. (كُلُّ) فاعل مؤخَّر مرفوع بالضمّة، مستعملة في معنى الكثرة. (آيَةٍ) مضاف إليه مجرور بالكسرة، والجملة في محلِّ نصب حال من فاعل يُؤْمِنُونَ. (حَتَّى) حرف غاية وجرّ (يَرَوْا) فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى وعلامة النصب حذف النون، والواو فاعل. (الْعَذَابَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (الْأَلِيمَ) صفة للعذاب منصوب بالفتحة. والمصدر المؤوَّل -أن يروا- في محلِّ جرّ بحتى متعلّق به لا يؤمنون.<sup>516</sup>

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ

الْحَزِينِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ (98)

الإعراب: (فَلَوْلَا) الفاء عاطفة، ولولا حرف تحضيض بمعنى هَلَّا فيه معنى التوبيخ. قال الرازي: في كلمة (لولا) في هذه الآية طريقتان: الأولى: أن معناه النفي، روى الواحدي في البسيط قال: قال أبو مالك صاحب ابن عباس كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر لولا، فمعناه هلا، إلا حرفين، (فلولا) كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها) معناه فما كانت قرية آمنت، فنفعها إيمانها، وكذلك "فلولا" كانت من القرون من قبلكم" معناه، فما كان من القرون، فعلى هذا تقدير الآية: فما كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس. وانتصب قوله تعالى: (إلا قوم يونس) على أنه استثناء منقطع عن الأول؛ لأن أول الكلام جرى على القرية، وأن المراد أهلها ووقع استثناء القول من القرية، وقرئ أيضا بالرفع على البدل. والثاني: أن (لولا) معناه هلا، والمعنى: هلا كانت قرية واحدة من القرى التي أهلكتها تاب عن الكفر وأخلصت في الإيمان قبل معاينة العذاب إلا قوم يونس. وظاهر اللفظ يقتضي استثناء قوم يونس من القرى، إلا أن المعنى استثناء قوم يونس من أهل القرى، وهو استثناء منقطع بمعنى: ولكن قوم يونس لما آمنوا فعلنا بهم كذا وكذا.<sup>517</sup> (كَانَتْ قَرْيَةٌ) فعل ماض تامة، والتاء للتأنيث، وقرية فاعل مرفوع بالضمّة. (آمَنَتْ) فعل ماض، والتاء للتأنيث، والفاعل مستتر هي، والجملة في محلِّ نصب خبر كانت. (فَنَفَعَهَا) الفاء عاطفة، والفعل هو ماض مبني على الفتحة، والهاء مفعول به المقدم. (إِيمَانُهَا) فاعل مؤخَّر مرفوع

<sup>516</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٩٦.

<sup>517</sup> الرازي، تفسير الرازي، ج، ١٧، ص، ١٧١: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٨٧.

بالضمة، والهاء مضاف إليه، والجملة في محلّ نصب معطوفة على جملة آمنت. (إِلَّا) أداة استثناء. (قَوْمٌ) مستثنى بإلّا منصوب بالفتحة.<sup>518</sup> قوله تعالى: ((إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ)) استثناء من القرى؛ لأن المراد أهاليها، وهو استثناء منقطع بمعنى: في ولكن قوم يونس لما آمنوا. ويجوز أن يكون متصلاً، والجملة في معنى النفي، كأنه قيل: ما آمنت قرية من القرى المهالكة إلا قوم يونس، وانتصابه على أصل الاستثناء. وقرئ بالرفع على البدل، هكذا روي عن الجرمي والكسائي.<sup>519</sup> وقال الزهيلي: في قوله تعالى: ((إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ)) وقوم منصوب إما لأنه على الاستثناء المتصل غير المنقطع، بأن يقدر في الكلام حذف مضاف، تقديره: فلولا كان أهل قرية آمنوا إلا قوم يونس. ويونس: ممنوع من الصّرف للعلمية- التعريف- والعجمة. وقرئ برفع يونس على البدل. كقول الشاعر:

وبلدةٍ ليس بها أنيسٌ إلا اليعافيرُ وإلا العيسُ

والبلد عن غير الجنس لغة بني تميم.<sup>520</sup> (يُونُسٌ) مضاف إليه مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة لأنه ممنوع من الصرف. (لَمَّا) الحينية ظرف زمان متضمّن معنى الشرط متعلّق بِ كَشَفْنَا. (آمَنُوا) فعل ماض مبنيّ على الضمة، الواو فاعل، والجملة في محلّ جرّ مضاف إليه. (كَشَفْنَا) فعل ماض مبنيّ على السكون، ونا فاعل، والجملة لا محل لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم. (عَنْهُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ كَشَفْنَا. (عَذَابٌ) مفعول به منصوب بالفتحة. (الْحَزِينِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (فِي الْحَيَاةِ) جار ومجرور متعلّقان بعذاب، أو بحال منه. (الدُّنْيَا) صفة للحياة مجرورة بالكسرة المقدّرة على الألف للتعذر. (وَ) الواو عاطفة (مَتَّعْنَاهُمْ) مثل كَشَفْنَا، والهاء مفعول به، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة جواب الشرط. (إِلَى حِينٍ) جار ومجرور متعلّقان بِ متعناهم. وروي: (أن يونس عليه السّلام بعث إلى أهل نينوى من أهل الموصل، فكذبوه وأصروا عليه فوعدهم بالعذاب إلى ثلاث. وقيل إلى ثلاثين. وقيل إلى أربعين، فلما دنى الموعد أغامت السماء غيماً أسوداً ذا دخان شديد فهبط حتى غشي مدينتهم، فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه، فلبسوا المسوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسأهم وصيياهم

<sup>518</sup> قيل: المستثنى منقطع لأن القوم ليس من جنس القرية، وقيل بل هو متصل لأنه قصد بالقرية أهلها، محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٩٨.

<sup>519</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٥٨.

<sup>520</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٦٧.

ودواهم، وفرقوا بين كل والدتها فولدها فحن بعضها إلى بعض وعلت الأصوات والعجيج وأخلصوا التوبة وأظهروا الإيمان وتضرعوا إلى الله تعالى، فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشر يوم الجمعة<sup>521</sup>

**الصَّرْف:** (يونس)، اسم أعجمي، جاء في لسان العرب: (يونس بضمّ النون وفتحها وكسرهما - ثلاث لغات - اسم رجل، وحكي فيه الهمز أيضا).<sup>522</sup>

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (99)

**الإعراب:** (وَ لَوْ شَاءَ) الواو استئنافية، لو شاء مثل لو جاء،<sup>523</sup> (رَبُّكَ) فاعل مرفوع بالضمّة، والكاف في محلّ جرّ مضاف إليه، والجملة لا محلّ لها استئنافية. (لَأَمَنَّ) اللام واقعة في جواب لو، وآمن فعل ماض مبنيّ على الفتحة (مَنْ) اسم موصول مبنيّ على السّكون في محلّ رفع فاعل، والجملة جواب شرط غير جازم لا محلّ لها من الإعراب. (فِي الْأَرْضِ) جار ومجرور متعلّقان بمحذوف صلة من. قوله تعالى: (ولو شاء...) مفعول المشيئة محذوف لوجود ما يقتضيه من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء وأن لا يكون في تعلّقها به غرابة كما هو المشهور أي لو شاء سبحانه إيمان من في الأرض من الثقلين لأمن.<sup>524</sup> (كُلُّهُمْ) توكيد معنويّ لِ(من) تبعه في الرفع، الهاء ضمير مضاف إليه. (جَمِيعاً) حال مؤكّدة من اسم الموصول منصوبة بالفتحة. قوله تعالى: (كلهم جميعا) والتأكيد ب(كلهم) للتنصيص على العموم المستفاد من (مَنْ) الموصولة فإنها للعموم، والتأكيد ب(جميعا) لزيادة رفع احتمال العموم العرفي دون الحقيقي. (ولو) تقتضي انتفاء جوابها لانتفاء شرطها.<sup>525</sup> (أَفَأَنْتَ) الهمزة للاستفهام، والفاء عاطفة، أنت ضمير منفصل مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ. (تُكْرِهُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، الفاعل مستتر أنت. (النَّاسَ) مفعول به منصوبة بالفتحة. والجملة في محلّ رفع خبر للمبتدأ. (حَتَّى) حرف غاية وجرّ. فعل مضارع ناقص منصوب بأن مضمرة بعد حتى، الواو اسم يكون. (مُؤْمِنِينَ) خبر يكونوا منصوب بالياء، وجملة (يكون...) لا محلّ لها صلة الموصول الحرفيّ

<sup>521</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢١٥.

<sup>522</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ١٩٨.

<sup>523</sup> في الآية (٩٧) من هذه السّورة.

<sup>524</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٤.

<sup>525</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٨٣.

منصوب بأن المقدره.<sup>526</sup> قوله تعالى: (أفأنت تكره الناس حتى يكون مؤمنين) ترتيب الإكراه على المشيئة بالفاء وإبلائها حرف الاستفهام للإنكار- أفأنت -، وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكن تحصيله بالإكراه عليه فضلا عن الحث والتحريض عليه؛ إذ روي أنه كان حريصا على إيمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت.<sup>527</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: (أفأنت تكره الناس) الاستفهام للإنكار، وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل، فلا يمكنه تحصيله بالإكراه عليه.<sup>528</sup>

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ (100)

**الإعراب:** (وَ مَا كَانَ) الواو عاطفة، (مَا) نافية مبني على السكون، (كَانَ) فعل ماض ناقص. (لِنَفْسٍ) جار ومجرور خبر مقدم. قال ابن عاشور: ويجوز أن تكون الواو للحال من ضمير المخاطب، أي كيف يمكنك أن تكره الناس على الإيمان والحال أنه لا تستطيع نفس أن تؤمن إلا بإذن الله لها بالإيمان. و(على) للاستعلاء المجازي المستعمل في التمكن.<sup>529</sup> (أَنْ تُؤْمِنَ) أن حرف مصدر ونصب، (تُؤْمِنَ) فعل مضارع منصوب بالفتحة، والفاعل مستتر هي، والمصدر المؤول أن تؤمن- في محل رفع اسم كان مؤخر. (إِلَّا) أداة حصر. (بِإِذْنِ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من فاعل تؤمن، أي إلا ملتبسة بإذن الله. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة. (وَ يَجْعَلُ) الواو عاطفة، والفعل هو مضارع مرفوع بالضمة، والفاعل مستتر هو، (الرَّجْسَ) مفعول به منصوب بالفتحة، والجملة معطوفة على جملة مقدرة. (عَلَى الَّذِينَ) جار ومجرور متعلقان بمحذوف مفعول ثانٍ لـ يجعل. (لَا يَعْقِلُونَ) مثل لا يؤمنون،<sup>530</sup> والجملة لا محل لها صلة الموصول.

<sup>526</sup> محمود صافي، الجداول، ج، ١١، ص، ٢٠٠.

<sup>527</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢١٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٥.

<sup>528</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٦٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٨٣.

<sup>529</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٨٤.

<sup>530</sup> في الآية (٩٦) من هذه السورة.

قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْجِبُ الْآيَاتِ وَالنُّذُرِ عَنِ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ  
(101)

الإعراب: (قُلْ) فعل أمر والفاعل مستتر أنت، والجملة استئنافية. (انظُرُوا) فعل أمر مبني على حذف النون، والواو الفاعل، والجملة في محلّ نصب مقول القول. (مَاذَا) اسم استفهام مبني في محلّ رفع مبتدأ. قوله تعالى: (ماذا) إما استفهام مبتدأ، وخبره: (في السموات)، أو أن الخبر: ذا بمعنى الذي، والجملة الابتدائية في موضع نصب.<sup>531</sup> (في السَّمَاوَاتِ) جار ومجرور متعلّقان بخبر المتدأ. (وَ الْأَرْضِ) عطف ومعطوف على في السماوات. (وَمَا) الواو حالية، (مَا) نافية، (تُعْجِبُ) فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدّرة على الياء. قوله تعالى: (وما تعجبي) وقرئ: وما يعجبي، بالياء و(ما) استئنافية.<sup>532</sup> (الآيَاتِ) فاعل مرفوع بالضمة. (وَ النُّذُرِ) عطف ومعطوف على الآيات. (عَنِ قَوْمٍ) جار ومجرور متعلّقان بـ تعجبي، وجملة (تعجبي...) لا محلّ اعتراضية. (لَا يُؤْمِنُونَ) مثل لا يعقلون، الجملة في محلّ جرّ صفة للقوم.<sup>533</sup>

فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَاَنْتَظِرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ  
الْمُنْتَظِرِينَ (102)

الإعراب: (فَهَلْ) الفاء استئنافية. (هَلْ) حرف استفهام مبني على السكون. (يَنْتَظِرُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو مبني على السكون في محلّ رفع فاعل، وجملة (فهل ينتظرون) لا محلّ لها استئنافية. (إِلَّا) أداة حصر. (مِثْلَ) مفعول به منصوب بالفتحة. (أَيَّامِ) مضاف إليه مجرور بالكسرة. (الَّذِينَ) اسم موصول في محلّ جرّ بالإضافة. (خَلَوْا) فعل ماض مبني على الضمة المقدّرة على الألف المحذوفة، والواو فاعل. (مِنْ قَبْلِهِمْ) جار ومجرور متعلّقان بـ خلوا، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول، (قُلْ) أعربت في الآية السابقة. (فَاَنْتَظِرُوا) الفاء رابطة لجواب شرط مقدّر، انتظروا: فعل أمر مبني على الضمة، الواو فاعل. (إِلَيَّ) حرف مشبه بالفعل، والياء ضمير في محلّ نصب اسم إنّ. (مَعَكُمْ) ظرف مكان منصوب متعلّق بمنظرين، الكاف ضمير مضاف إليه. (مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ) جار ومجرور خبر إنّ. وجملة الشرط والجواب في محلّ نصب مقول القول.<sup>534</sup>

<sup>531</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٧٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٦: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص،

١٨٥.

<sup>532</sup> الزمخشري، تفسير الكشاف، ج، ٢، ص، ٣٦٠.

<sup>533</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٢٠٠.

<sup>534</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٣٠٢.

ثُمَّ نُنجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ (103)

الإعراب: (ثُمَّ) حرف عطف (نُجِّي) فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدرة على الياء، والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره نحن. (رُسُلَنَا) مفعوله به منصوب بالفتحة، ونا ضمير متصل في محل جرّ مضاف إليه. (وَالَّذِينَ) اسم موصول في محلّ نصب معطوف بالواو. (آمَنُوا) فعل ماض مبني على الضمة، الواو فاعل والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (كَذَلِكَ) الكاف حرف جرّ، وذا اسم اشارة مبني في محلّ جرّ يتعلّق بمحذوف مفعول مطلق عامله ننجي.. واللام للبعد، والكاف للخطاب. (حَقًّا) مفعول مطلق لفعل محذوف أي حقّ ذلك حقًّا. قوله تعالى: (ثم ننجي) معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله تعالى: (إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) في الآية السابقة، كأنه قيل: نهلك الأمم ثم ننجي رسلنا. و(كذلك) الكاف: صفة مصدر محذوف، تقديره: ننجي رسلنا، والذين آمنوا ننجيهم مثل ذلك، وتصير الجملة: كذلك ننج المؤمنين، أي مثل ذلك الإنجاء ننجي المؤمنين منكم ونهلك المشركين. و(حقًّا علينا) اعتراض، وهو منصوب بفعله المقدر، أي حق ذلك علينا حقًا، ويجوز أن يكون (حقًا) بدلًا من (كذلك). ولا يجوز أن ينصب (كذلك) و(حقًّا) ب(ننجي)؛ لأن الفعل الواحد لا يعمل في مصدرين، ولا في حالين، ولا في استثنائين، ولا في مفعولين معهما.<sup>535</sup> (عَلَيْنَا) جار ومجرور متعلّقان بحقًّا، (نُنَجِّ) فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدرة على الياء المحذوفة برسم المصحف لأنها سقطت لفظًا لالتقاء الساكنين، والفاعل نحن. (الْمُؤْمِنِينَ) مفعول به منصوب بالياء.

البلاغة: التشبيه التمثيلي: في قوله تعالى: (كذلك حقًّا علينا ننج المؤمنين) أي مثل ذلك الإنجاء ننجي المؤمنين منكم، ونهلك المشركين، فقد شبه نجاة من بقي من المؤمنين بنجاة من مضى، ووجه الشبه استحقاق كل منهم النجاة.<sup>536</sup> وقال الصابوني: في قوله تعالى: (ثم ننجي رسلنا) صيغة المضارع حكاية عن الماضي لتحويل أمرها باستحضار صورتها.<sup>537</sup>

<sup>535</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٧٥: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٦.

<sup>536</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٢٠٢.

<sup>537</sup> الصابوني، صفة التفسير، ج، ١، ص، ٦٠٠: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٦٧.

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّأَكُمْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (104)

**الإعراب:** (قُلْ) أعربت. 538 (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) يا أداة النداء، أي: منادى نكرة مقصودة مبني على الضمّة في محلّ نصب، الناس بدل من أيّ -أو عطف بيان- تبعه في الرفع لفظا. (إِنْ) حرف شرط (كُنْتُمْ) فعل ماض ناقص مبني على السكون في محلّ جزم فعل الشرط، والتاء اسمها، (فِي شَكٍّ) جار ومجرور متعلّقان بالخبر لكنتم. (مِنْ دِينِي) جار ومجرور متعلّقان بِ شَكٍّ، وعلامة الجرّ الكسرة المقدّرة على ما قبل الياء، والياء مضاف إليه. قال ابن عاشور: (وَمِنْ) في قوله تعالى: (من ديني) للابتداء المجازي، أي شكّ آتٍ من ديني، وهو ابتداء يؤول إلى معنى السببية. 539 (فَلَا) الفاء رابطة للجواب شرط، ولا نافية. (أَعْبُدُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، والفاعل مستتر أنا. (الَّذِينَ) اسم موصول مبني في محلّ نصب مفعول به. (تَعْبُدُونَ) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو فاعل. (مِنْ دُونِ) جار ومجرور متعلّقان بِ تعبدون. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول الذين. (وَلَكِنْ) الواو عاطفة، لكن حرف استدراك لا عمل لها. (أَعْبُدُ اللَّهَ) مثل أعبد الذين، (الَّذِي) اسم موصول مبني في محلّ نصب صفة لله. (يَتَوَقَّأَكُمْ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة، والكاف مفعول به، والفاعل مستتر هو، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (وَأَمَرْتُ) الواو عاطفة، والفعل هو ماضٍ مبني على السكون للمجهول، والتاء نائب فاعل، والجملة في محلّ جزم معطوفة. (أَنْ أَكُونَ) أن حرف مصدر ونصب، وأكون فعل مضارع ناقص منصوب، واسمه مستتر أنا. قوله تعالى: (وأمرت أن أكون) حذف حرف الجر من (أن) أمر مطّرد، وقد يكون الحذف غير مطّرد، فيقال: أمرتك الخير، كـ {فاصدع بما تؤمر}. 540 (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) جار ومجرور بالياء متعلّقان بالخبر المحذوف لأكون، وجملة (أن أكون ...) لا محلّ لها صلة الموصول الحرفيّ "أن". 541

538 في الآية (١٠١) من هذه السورة.

539 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٨٨.

540 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٧٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٧: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١،

ص، ١٩٠: سورة الحجر: ٩٤/١٥.

541 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٤٠٢.

## وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (105)

**الإعراب:** (وَ) الواو استئنافية. (أَنْ) تفسيرية بإضمار فعل أي أوحى إليّ أن .. (أَقِمَّ) فعل أمر مبنيّ على السّكون، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلّ لها تفسيرية. قوله تعالى: (وَأَنْ أَقِمَّ) عطف على (أَنْ أَكُونَ) غير (أَنْ) صلة (أَنْ) محكية بصيغة الأمر، ولا فرق بينهما في الغرض لأن المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدلّ معه عليه، وصيغة الأفعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب.<sup>542</sup> وقال أبو السعود: في قوله تعالى: (وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ) هو عطف على أَنْ أَكُونَ خلا أنّ صلة أَنْ محكية بصيغة الأمر ولا ضمير في ذلك؛ لأن مناط جواز وصلها بصيغ الأفعال دلالتها على المصدر، وذلك لا يختلف بالخبرية والطلبية، ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسميّ إنّما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجملة وهي لا توصف إلّا بالجملة الخبرية، وليس الموصول الخبريّ كذلك.<sup>543</sup> والمعنى: وأمرت بالاستقامة في الدين بأداء الفرائض، والانتهاز عن القبائح، وقد سوغ سببويه أن توصل (أَنْ) بالأمر والنهي، لأن الغرض وصلها بما تكون معه في معنى المصدر. و(حنيفاً) حال من (الدين) أو من الوجه (ولا تكوننّ من المشركين) معطوف على قوله تعالى: (وأمرت أن أكون من المؤمنين).<sup>544</sup> (وَجْهَكَ) مفعول به منصوب بالفتحة، والكاف ضمير مضاف إليه. (لِلدِّينِ) جار ومجرور متعلقان بِ أَقِمَّ، (حَنِيفًا) حال منصوب من ضمير الفاعل في أقم. (وَ لَا تَكُونَنَّ) الواو عاطفة. (لا) ناهية جازمة، (تكوننّ) فعل مضارع ناقص، مبنيّ على الفتحة في محل جزم لاتصالها بنون التوكيد الثقيلة، واسمها ضمير مستتر أنت. (مِنَ الْمُشْرِكِينَ) جار ومجرور بالياء متعلقان بالخبر المحذوف، والجملة لا محلّ لها معطوفة.

## وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ (106)

**الإعراب:** (وَ لَا) الواو عاطفة، ولا ناهية جازمة. (تَدْعُ) فعل مضارع مجزوم بحذف حرف العلة، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلّ لها معطوفة على قوله تعالى: ((قل يا أيها الناس)) غير داخل تحت

<sup>542</sup> البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج، ٤، ص، ٢١٧: ابن عجيبة، البحر المديد، ج، ٣، ص، ١٩٠: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩٠.

<sup>543</sup> أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٧.

<sup>544</sup> وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٧٩: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج، ٣، ص، ٢٧٨: ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩٠.

الأمر. قال ابن عاشور: في قوله تعالى: (ولا تدع) ولم يؤكد الفعل بنون التوكيد، لأن وجودها من حذف حرف العلة بأن حذفه تخفيف وفصاحة، ولأن النهي لما اقترن بما يوصىء إلى التعليل كان فيه غنية عن تأكيده.<sup>545</sup> (مِنْ دُونَ) جار ومجرور حال من الموصول ما. (اللَّهُ) لفظ الجلالة مضاف إليه مجرور بالكسرة. (مَا لَا) ما اسم موصول مبني في محل نصب مفعول به، ولا نافية. (يَنْفَعُكَ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، والكاف مفعول به، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (وَلَا يَضُرُّكَ) مثل لا ينفَعُكَ. (فَإِنْ) الفاء استئنافية، وَإِنْ حرف شرط جازم. (فَعَلْتَ) فعل ماض مبني على السكّون في محلّ جزم فعل الشرط، والتاء فاعل، والجملة استئنافية. (فَإِنَّكَ) الفاء رابطة للجواب الشرط. إِنَّ: حرف مشبه بالفعل، والكاف في محلّ نصب اسمها. (إِذَا) حرف جواب لا عمل له. (مِنْ الظَّالِمِينَ) جار ومجرور بالياء متعلّقان بخبر إنّ، والجملة في محلّ جزم جواب الشرط.

**الصَّرْف:** (تَدْعُ)، فيه إعلال بالحذف لمناسبة الجزم، أصله تدعو.<sup>546</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: ( ما لا ينفَعُكَ ولا يضرُّكَ) بينهما طباق.<sup>547</sup>

وَإِنْ يَمَسُّنَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (107)

**الإعراب:** (وَإِنْ) الواو عاطفة، إن للشرط والجزم. (يَمَسُّنَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ) الفعل هو مضارع مجزوم بفعل الشرط، الكاف مفعول به، ولفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمّة، بضرّ جار ومجرور متعلّقان بـ يمسسك. (فَلَا) الفاء رابطة للجواب الشرط. (لَا) نافية للجنس. (كَاشِفَ) اسمها مبني على الفتحة. (لَهُ) جار ومجرور متعلّقان بخبر لا. (إِلَّا) حرف استثناء. (هُوَ) ضمير منفصل في محلّ رفع بدل من خبر لا النافية للجنس، أو من محلّ لا واسمها. (وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ) مثل إن يمسسك فلا كاشف له، والهاء الأخيرة مضاف إليه. (يُصِيبُ) فعل مضارع مرفوع بالضمّة، والفاعل مستتر هو. (بِهِ) جار ومجرور متعلّقان بـ يصيب. (مَنْ) اسم موصول مبني في محلّ نصب مفعول به. (يَشَاءُ) مثل يصيب، والمفعول محذوف أي إصابته أو ضرّه، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (مِنْ عِبَادِهِ) جار ومجرور

<sup>545</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩١.

<sup>546</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٥٠٢.

<sup>547</sup> الصّابوني، صفوة التفاسير، ج، ١، ص، ٦٠٠: وهبه الزجاجي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٨٠.

متعلّقان بِ يشاء، الهاء مضاف إليه. (وَهُوَ) الواو عاطفة، والضمير المنفصل مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ. (الْعَفُورُ الرَّحِيمُ) خبرا المبتدأ مرفوعان بالضمّة، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة يصيب.

**الصَّرْف:** (رادّ)، اسم فاعل من ردّ الثلاثي، وزنه فاعل وأدغمت العين مع اللام فجاءت عينه

ساكنة. 548.

**البلاغة:** في قوله تعالى: (وإن يمسسك الله بضر .. وإن يردك بخير) بين الجملتين مقابلة لطيفة وهي من المحسنات البديعية. 549 قال ابن عاشور: والمس: حقيقته وضع اليد على جسم لاختبار ملمسه، وقد يطلق على الإصابة مجازا مرسلا، والإرادة بالخير: تقديره والقصد إليه. فإطلاق الإرادة هنا كناية عن الإصابة كما يدل عليه قوله بعده: ((يصيب به من يشاء من عباده)). 550 وقوله تعالى: (فلا رادّ لفضله) إظهار الفضل في موضع الضمير للدلالة على أنه متفضل بما يريد لهم من الخير، لا استحقاق لهم عليه. 551.

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (108)

**الإعراب:** (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ) سبق إعرابها، 552 (قَدْ) حرف تحقيق (جاءكم الحق) فعل ماض مبنيّ على الفتحه، والكاف مفعول به، والحقّ فاعل مرفوع بالضمّة، وجملة (( قد جاءكم ..)) لا محلّ لها على أنه جواب النداء. قال ابن عاشور: وافتتاح الجملة بـ((قل)) للتنبية على أنه تبليغ عن الله تعالى فهو جدير بالتلقي. وأكد الخبر بحرف ((قد)) تسجيلا عليهم بأن ما فيه الحق قد أبلغ إليهم وتحقيقا لكونه حقا. 553 (مَنْ رَبُّكُمْ) جار ومجرور متعلّقان بِ جاء. (فَمَنْ) الفاء عاطفة (مَنْ) اسم شرط جازم مبنيّ في محلّ رفع مبتدأ. (اهتدى) فعل ماض مبنيّ على الفتحه المقدّرة على الألف، والفاعل هو، والجملة في محلّ رفع خبر المبتدأ "من". (فَإِنَّمَا) الفاء رابطة للجواب الشرط (إِنَّمَا) كافة ومكفوفة (يَهْتَدِي) فعل مضارع مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء، والفاعل مستتر هو. (لِنَفْسِهِ) جار ومجرور متعلّقان بِ

548 محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٦٠٢.

549 صفوة التفاسير، الصّابوني، ج، ١، ص، ٦٠٠: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٨٠.

550 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩٢.

551 وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٨٠.

552 في الآية (٤.١) من هذه السّورة.

553 ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩٤.

يهتدي، والهاء مضاف إليه، والجملة في محلّ جزم جواب الشرط. (وَمَنْ ضَلَّ فَيَأْتِمَا يَضِلُّ) إعرابها مثل نظيرها، وجملة (ضلّ..) في محلّ رفع خبر المبتدأ "من". (عَلَيْهَا) جار ومجرور متعلّقان بـ يضلّ، وجملة (إنما يضلّ..) في محلّ جزم جواب الشرط. (وَمَا) الواو عاطفة، وما نافية تعمل عمل عمل ليس (أَنَا) ضمير منفصل في محلّ رفع اسم ما. (عَلَيْكُمْ) مثل عليها متعلّقان بوكيل. (بُوكِيلٍ) اسم مجرور لفظاً منصوب محلاً خبر ما، والباء حرف جرّ زائد، والجملة لا محلّ لها معطوفة على جملة جواب النداء.

**البلاغة:** في قوله تعالى (فمن اهتدى .. ومن ضلّ) بينهما طباق.<sup>554</sup>

وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِيَّاكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يُخْرَجَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (109)

**الإعراب:** (وَاتَّبِعْ) الواو عاطفة، والفعل هو أمر مبنيّ على السّكون، والفاعل مستتر أنت، والجملة لا محلّ لها معطوفة (ما) اسم موصول مبنيّ في محلّ نصب مفعول به. (يُوحَى) فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع بالضمّة المقدّرة على الألف، ونائب الفاعل مستتر هو. (إِيَّاكَ) جار ومجرور متعلّقان بـ يوحى، والجملة لا محلّ لها صلة الموصول. (وَاصْبِرْ) معطوفة على اتبع إعرابها مثلها. (حَتَّى) حرف غاية وجرّ (يُخْرَجَ) مضارع منصوب بأن المضمرة بعد حتى، والمصدر المؤول في محلّ جرّ بحرف الجرّ هو حتى، وهما متعلّقان بـ اصبر. (اللَّهُ) لفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمّة، وجملة (يُخْرَجَ) لا محلّ لها صلة الموصول الحرفيّ "أن" المضمرة، أي المقدر بعد حتى. (وَهُوَ خَيْرٌ) مثل وهو الغفور.<sup>555</sup> (الْحَاكِمِينَ) مضاف إليه مجرور بالياء لأنه جمع مذكّر سالم، وجملة (هو خير...) لا محلّ لها استئنافية.<sup>556</sup> (خير) تفضيل، أصله أَخْيَرُ فحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال. فالتعريف في (الحاكمين) للاستغراق بقريظة التذييل.<sup>557</sup>

**البلاغة:** في قوله تعالى: ((يُخْرَجَ اللَّهُ... الحاكمين)) بينهما جناس الاشتقاق.<sup>558</sup>

انتهت سورة يونس

<sup>554</sup> الصّابوني، صفوة التّفاسير، ج، ١، ص، ١٠٦: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٨٥.

<sup>555</sup> في الآية (٧٠١) من هذه السّورة.

<sup>556</sup> محمود صافي، الجدول، ج، ١١، ص، ٩٠٢.

<sup>557</sup> ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج، ١١، ص، ١٩٦.

<sup>558</sup> الصّابوني، صفوة التّفاسير، ج، ١، ص، ٦٠٠: وهبه الزحيلي، تفسير المنير، ج، ١١، ص، ٢٨٥.

## SONUÇ

Tarih boyunca dil, insanların birbirleriyle anlaşabilmeleri için kullandıkları en önemli vasıta olmuştur. Ancak farklı yer ve bölgelerde ikamet eden insanlar doğal olarak ilâhî iradenin gereği farklı dillere sahip olmuşlardır. Doğu ve batı kollarına ayrılan Sâmi dillerin batı kolu içerisinde yer alan Arapça, bu bloğun en önemli dillerinden birisidir. Özellikle Arap yarımadasında yaşayan saf Arapların ana dili olan Arapça, ilk başta yazıya dökülmemesi sebebiyle sadece hafızaya dayalı tecrübî olarak nesilden nesile intikal etmiştir. Daha önce Arâmî kültürünün etkisinde kalan Arapça, Arap yazısının doğuşuna doğru meydana gelen gelişmelerle bir bakımdan olumsuz olan bu etkiden kurtulmuş ve kendi orijinal şeklini almaya başlamıştır. Örneklik teşkil etmesi bakımından yazılı metinlerin bulunmaması sebebiyle Cahiliye dönemine ait şiirlerin birçoğu hafızadan hafızaya aktarılarak intikal etmiş ve yazıya aktarılmasına da ancak hicretin birinci yüzyılında başlanmıştır. Bütün bu gelişmeler, Arap gramerinin de sonradan oluşturulmasını gerektirmiştir. Araplar henüz kendi yarımadalarından çıkıp başka milletlerle irtibat kurmadan önce hem sağlam bir dil melekisine sahiptiler, hem de yazılı gramer kuralları olmadan da o zamanın koşulları ölçüsünde Arapça'yı doğru bir şekilde konuşuyor ve nesilden nesile aktarıyorlardı. Fakat zamanla dilin tabii gelişimi ve İslâm'ın doğuşundan sonra başka milletlere mensup insanların da Müslüman olup Araplarla iç içe girmesi sonucu, Arapların sağlam dil melekelerinde zayıflama belirtileri belirmeye başladı. Bu sırada Arap yazısı ile ilgili bazı gelişmeler de kaydedilmiştir.

Bununla birlikte Kur'an-ı Kerim'i yanlış okumalardan korumak ve o dönemlerde oluşmaya başlayan hatalı okuma biçimlerini ortadan kaldırmak için Arapçaya gramer oluşturma çalışmalarına başlandı. Faaliyet olarak bu konuda atılan ilk adım ise, Kur'ân-ı Kerim'in harekelenmesi olmuştur. Bu işle görevlendirilen Ebu'l-Esved ed-Dü'elî, yoğun bir çalışma temposuyla Mushafi baştan sona sistematik bir şekilde harekelemiş ve böylece kutsal kitabın yanlış anlamlara gelecek şekilde okunmasının önüne geçmiştir.

Bu yüce kitabın okunmasında ortaya çıkan aksaklıklarla beraber atılan adımlar, aynı zamanda Arap nahvinin doğuşuna vesile olmuştur. Buna dayanarak birçok bilgin Ebu'l-Esved'i Arap nahvinin kurucusu saymışlardır. Bu konuda farklı

isimler etrafında değişik görüşler öne atılmışsa da rivayetlerin büyük çoğunluğu, Ebu'l-Esved'in nahiv çalışmalarını başlatan ilk kişi olduğunu göstermektedir. Bununla birlikte Arap nahvinin tümünün bir anda ortaya konacak bir iş olmadığından, Ebu'l-Esved'in yaptıkları, elbette bu çalışmaların tümünü kapsamamaktadır. Onun bu uğurda yaptığı, ilk adımı atmak olmuş, ondan sonrakiler de zaman içinde bu çalışmalara ilavelerde bulunmuşlardır. Ancak Sibeveyhi döneminde o zamana kadar meydana getirilen nahiv bilgileri sistematik olarak bir kitapta toplanabilmiştir.

Günümüze kadar ulaşan ilk nahiv kitabı, Sibeveyhi'nin *el-Kitab*'ıdır. *el-Kitab*'dan sonra da nahivle ilgili çalışmalar devam etmiş, bir yandan daha sistemli eserler yazılmış ancak bunlar, *el-Kitab*'ın sahip olduğu önemi hiçbir zaman azaltmamış; diğer taraftan gramerle ilgili ileri sürülen farklı görüşler, birtakım nahiv ekollerinin doğmasına vesile olmuştur. Oluşan ilk nahiv ekolü, nahiv çalışmalarının yoğun olarak başladığı yer olan Basra'da, ikincisi de Kûfe'de doğmuş, ilerleyen zamanlarda bunların arasındaki ihtilaflar, tartışmalar meydana getirmiş; daha sonra ortaya çıkan Bağdat ekolü de, bu çalışmalara uzlaştırıcı bir yön vermiştir.

Kur'ân ile alakalı diğer ilimlerde olduğu gibi Kur'ân'ın, i'râb-nahiv, sarf ve belâgat yönünden incelenmesi üzerinde yapılan çalışmalar farklı biçimlerde olsa da son derece eskilere dayanmakta ve hatta İslam'ın ilk dönemlerine kadar uzanmaktadır. İlk asırlarda sadece müşkül âyetler üzerinde çalışmalar yürütülürken daha sonraları Kur'ân'ın tümü üzerinde bu alanlarla ilgili eserler ortaya çıkmıştır. Müellifler, temelde Kur'ânı, Arap dilinin gramerinde kaynak olarak görmüşlerdir. İlk dönemlerde –yapılıp yapılmaması konusunda- farklı görüşler olmuşsa da bazı müellifler Kur'ân'a karşı oluşan bu çıkışlara rağmen cevap niteliğinde eserler telif etmişlerdir.

Yüz dokuz (109) ayetten oluşan Yunus sûresi, Hurûfu Mukata'â ile başlayan sûrelerden biridir. Dil bilgisi açısından kısa ve öz olarak ifade etmeye gayret ettiğimiz bu çalışmanın, Yunus sûresinin anlamına ve anlaşılmasına mutlaka katkı yapacağına inanıyoruz.

Bazı müellifleri ve eserlerini incelerken temel tabakat kitaplardan ve ayrıca tahkik edilmiş eserlerde muhakkiklerin değerlendirmelerinden faydalandık. Eserlerin

basılıp basılmadığı ya da yazma halinde nerede bulunduğuna dair bilginin olup olmadığını kısmen belirtmeye çalıştık.

Eser ve müelliflerin tanıtımını dönem olarak ele alırken her asırdan netice bakımından önemli olan ve hakkında bilgi elde edebildiğimiz müellifleri kısaca incelemeye uğraştık.

Mevzu bahis olan eserlerin birçoğundan yararlanarak i'râb-nahiv, sarf ve belâğat kelimelerini birçok yönden fazla ayrıntılara girmeden araştırmaya ve tanımlamaya çalıştık. Çalışmamızı bir giriş iki bölüme ayırdık. Giriş bölümünde i'râbı, sarfı, belâğatı ve nahvi kısaca inceledik. 1. Bölüm olarak nahiv ekolleri ve i'râbü'l-Kur'ân ile ilgili bazı müellif ve eserlerin tanıtılmasını işledik. 2. Bölümde de asıl konumuz "Yunus sûresinin i'râb-nahiv, sarf ve belâğat yönünden incelemesi" olan Arapça bölümünü ele aldık. İ'râb kısmında ise birçok i'râb kitabını kaynak olarak ele aldık ve mümkün mertebe her kelimeyi i'râb etmeye çalıştık. Böyle bir çalışmanın içinde bulunurken Kur'ân'ın, aynı zamanda Arapçanın dil kurallarına temel teşkil ettiğini de görmüş olduk.

## BİBLİYOGRAFYA

- ABDULALİM, İbrahim *el- Müveccihü'l- fenni li medreseti'l- luğati'l- Arabiyye*, Daru'l-ma'ârif, Kahire, ts.
- el-AFGANÎ, Sa'id, *Fi Usûli'n-nahiv*, Beyrut, 1987.
- eL-BEYZÂVÎ, el-Kâzî Nasiruddîn Ebi Sâ'îdi Abdillâh Ebi Ömer b. Muhammed Şirâzî, *Tefsîru'l- Beyzâvî*, Daru'l-fikr, Beyrut, 1416/1996.
- BİRİŞİK, Abdülhamit, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 1988-2003.
- BUHARÎ, Ebu Abdillâh Muhammed b. İsmail, *el-Câmi 'u's-Sahih*, Mektebetü's-Selefiyye, Kahire, 1403.
- BOLELLÎ, Nusrettin, *Belâğat- Beyân- Me'ânî- Bedî' İlimleri Arap Edebiyatı*, M.Ü.İ.F, İstanbul-2013.
- BAKIRCI, Selâmî- DEMİRAYAK, Kenan, *Arap Dili Grameri Tarihi*, Erzurum, 2001.
- el-CEVHERÎ, Ebu Nasr İsmâil b. Hammâd, *es-Sihâh Tâcu'l-Lûğa ve Sihâhu'l- Arabiyye*, thk. Ahmed Abdulğafûr Attâr, Dâru'l-İlim, Beyrut, 1984.
- el-CÜRCÂNÎ, Ebü'l-Hasan Seyyid Şerif Ali b. Muhammed b. Ali, *Kitabu't-Ta'rifât*, Mektebetu Lübnan, Beyrût 1990.
- ÇÖĞENLİ, M. Sadi, *Arap Edebiyatında Kaynaklar*, Erzurum, 1995.
- ÇETİN, Murat, "Nahiv", *TDV İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, c, IX, s, 35, 1988.
- DAYF, Şevkî, *el-Medârisu'n-nahviyye*, Kahire, ts.
- ed- DAMİN, Hatim Salih *Erba'atu kutub fi 'ulumi'l- Kur'ân*, 'Âlemu'l-Kutub- Beyrut, 1418/1998.
- el-ENBÂRÎ, Ebu'l-Berekât, *Beyân fi ğarîbi İ'rabî'l- Kur'ân*, el-Hey'etü'l- Mısriyye- Mısır, 1400/1980.

- EBU HAYYÂN, Esirüddin Muhammed b. Yusuf el-Ceyyânî, *Tefsîrû'l- Bahri'l- Muhît*, Dâru'l-Kutubu'l-İlmiyye, Beyrut, 1993.
- EBU'S- SU'ÛD, Muhammed b. Mustafa el-Îmâdî, *Îrşâdu'l- 'Akli's -Selîm ila Mezâyâ'l-Kur'âni'l-Kerîm*, Dâru'l-Kitâbi'l-İlmiyye, Beyrut, 1419/1999.
- EBU 'UBEYYE, Muhammed Fehim, *Mu'cemu i'râbi elfâzi'l- Kur'ani'l- Kerim*, Mektebet Lübnan nâşirîn, Beyrut, 1415/1994.
- EMÎN, Ahmed, *Fecru'l-İslâm*, 10.baskı, Dâru'l-Kutubu'l-'Arabî, Beyrut, 1969.
- EZHERÎ, Ebu Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Ezher el-Herevî, *Tehzîbu'l-Luğa*, thk. Muhammed Ali Neccâr, ed-Dâru'l-Mısriyye, Kahire, ts.
- FERÎHA, Enîs, *Nazariyyâtun fi'l-Luğa*, 2.baskı, Beyrut, Dâru'l-Kuttâbu'l-Lubnânî, 1981.
- el-FARÎSÎ, Ebu Ali Hasan b. Ahmed b. Abdulğaffar, *el-Îzâh*, thk. Kâzım Bahru'l-Mercan, Alemu'l-Kutub, Beyrut, 1996.
- el-FERRÂ, Ebu Zekeriyya Yahya b. Ziyâd, *Me'âni'l-Kur'ân*, Âlemu'l-Kutub, Beyrut, 1983.
- FERÂHİDÎ, Halîl b. Ahmed, *Kitâbü'l-'Ayn*, thk. Abdühâmid Hendâvî, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 2003.
- el-FÎRUZÂBÂDÎ, Mecduddîn Mmuhammed b. Yakub, *el- Kamusu'l-Muhit*, Darul-Ceyl-Beyrut, ts.
- ĞALÂYİNÎ, Mustafa b. Muhammed Selim b. Muhyiddin b. Mustafa, *Câmi'u'd-Durûsu'l-'Arabiyye*, Menşurâtu Matba'atü'l-'Asriyye, Beyrut, 1993.
- HASAN, Abbas, *en-Nahvu'l-Vâfi*, Dâru'l-Me'ârif, Kahire, 1973.
- el-HARRÂD, *Menhecü'l Ahfeşi'l-Evsat fi'd-dirâseti'n-nahviyye*, Beyrut-Lübnan, 1395/1975.
- HATUM, Ahmed, *Kitabu'l-Î'râb*, Beyrut-1412 / 1992.
- el-HEMEDÂNÎ, Müntecib Hüseyin b. Ebil-İzz, *el- Ferîd fi Î'râbi'l-Kur'an'il-Mecid*, Darus-Sekâfe, ts.

- HİNDÂVÎ, Hasan, *Menâhîcu's-sarfîyyîn ve mezâhibuhum*, 'Alemlü'l-Kutub, Beyrut, 1409/1989.
- İBNU ÂŞÛR, Muhammed Tâhir b. Muhammed et-tunusî, *Tefsîru't-tahrîr vet-tenvîr mevsuâtu tarih*, Beyrut, ts.
- İBNU CİNNÎ, Ebu'l-Feth Osman b. Cinnî el-Mevsilî, *el-Hasâ'is*, Kahire, ts.
- İBNU HÂCİB, Cemâluddîn Ebû 'Amr Osman b. Ömer, *eş-Şâfiye fi't-tasrîf*, ys., ts.
- İBNU HALLİKÂN, Ebu'l-'Abbas Şemsuddin Ahmed b. Muhammed b. Ebu Bekir, *Vefeyâtü'l-a'yan ve enbâü ebnâiz-zemân*, Daru Sâdr, Beyrut, 1398/196.
- İBNU HİŞÂM, Cemâluddin Abdullâh. b. Yûsuf b. Ahmed b. Abdullâh el-Ensârî (ö.761/1360), *Evdahu'l-mesâlik ilâ Elfiyyeti ibn Mâlik*, (nşr. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid), Beyrut, ts.
- İBNU HALDUN, Abdurrahman b. Muhammed, *Mukaddime*, Beyrut, 1998.
- İBNU MANZÛR, Ebu'l-Fadl Muhammed b. Ali el-Ensârî, *Lisânu'l-'Arab*, Dâru İhyâit- Turâsî'l-'Arabî, Beyrut, 1998.
- İBNU 'ECÎBE, Ebi'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed b. Mehdi, *el-Bahru'l-medîd fî tefsîri'l-Kur'ân'il-mecîd*, Dâru'l-Kutubu'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1426/2005.
- İBNU MÂCE, Ebu Abdillâh Muhammed b. Yezid er-Rebeî el-Kazvinî, *Sünenü İbni Mâce*, Dâru'l-Mâ'rife, Beyrut, 1996.
- KEHHÂLE, Ömer Rıza, *Mu'cemu'l-müellifin terâcimü musannifi'l-kutubi'l-Arabiyye*, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1414/1993.
- KILIÇ, Hulusi, "*Basriyyün*", *Kûfiyyun*, "*el-İnsaf*", *DİA*, İstanbul, 1992.
- KIRKIZ, Mustafa, *Arap Belâgat İlminin Tarihi ve Gelişim Aşamaları*, Beyân Yayınları, 2014.
- el-KAYSÎ, Ebu Muhammed Mekkî b. Ebi Talip, *Müşkil-i-İ'râbi'l-Kur'ân*, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1407/1987.
- e-KIFTÎ, Cemâleddin Ebu'l-Hasan Ali b. Yusuf, *İnbâhü'r-Rüvât 'alâ enbâhi'n-Nuhât*, Matbaatu Dâru'l-Kutubu'l-Mısriyye, Kahire, 1369/1950.

- en-NEHHÂS, Ebu Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. İsmail, *İ'rabu'l-Kur'an*, Dâru'l-Ma'rif, Beyrut, 2008.
- er-RÂZÎ, Fahrudin Muhammed, *Tefsîr'u'l-Fahrurrâzi- Tefsîru'l-Kebîr ve Mefâtihu'l-ğ ayb*, Daru'l-Fikr, Beyrut-Lübnan, ts.
- SÂFÎ, Mahmud, *el-Cedvel fi i'râbi'l-Kur'an ve sarfihî ve beyânihî*, Darur-Reşîd, Dimeşk-Beyrut, ts.
- es-SÂBÛNÎ, Muhammed Ali, *Sefvetu't-Tefâsir*, Dâru'l-Ensar, İstanbul, 1987.
- es-SAFEDÎ, Salahuddin Halil b. Aybek es-Safedî, *Kitabu'l-Vafî bi'l-Vefeyât*, Beyrut, 1991.
- SİBEVEYH, Ebu Bişr Amr b. Osman b. Kanber, *el-Kitap*, Mektebetu'l-Hancî, Kahire, 1977.
- es-SUYÛTÎ, Hafız Celâleddin Abdurrahman, *Buğyetü'l-vu'ât*, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1399/1979.
- TABERÎ, Ebu Ca'fer Muhammed b. Cerîr, *Câmi'u'l-beyân 'an te'vil-i âyi'l-Kur'an*, Beyrut, 2002.
- TAŞKÖPRÛ- ZÂDE, Ahmed b. Mustafa, *Miftâhus-se'âde ve misbâhus-siyâde fi mevzûati'l-ülûm*, Dâru'l-Kutubu'l-Hâdisiyye, Kahire, 1968.
- et-TANTÂVÎ, Muhammed Seyyid, *Mu'cemu'l-İ'râbi elfâzi'l-Kur'an'il-Kerim*, Mektebetu Lübnan nâşirin, ts.
- el-'UKBERÎ, *et-Tibyân fi Ulumi'l-Kur'an*, yersiz, ts, mukaddime.
- el-'UBEYDÎ, Şaban Avd M. El-Ubeydi, *en-Nahvu'l-Arabî ve Menâhucu't-Te'lif ve't-Tahlîl*, Bingazi, 1989.
- ÜLGEN, Emrullah, *Kur'an'ın Yorumlanmasında İ'râbın Rolü*, Gece Kitaplığı, Ankara, 2015.

- ez-ZEMAŞERÎ, Ebu'l-Kasım Cârullah Mahmud b. Ömer b. Muhammed, *el-Keşşaf 'an hekâiki ğevâmidi't-tenzili ve 'uyuni'l-ekvâli fi vucûhit-te'vil*, Dâru'l-kutubu'l-ilmîyye, Beyrut, 1415/1995.
- ez-ZİRİKLÎ, Hayrettin, *el- 'A'lâm kamus-u terâcim li eşheri'-ricâli ve'n-nisâi minel-'Arabî ve'l-müsta'rebine ve'l-müsteşrikin*, Daru'l-İlim li'l-melâyin, Beyrut, 1992.
- ez-ZEHEBÎ, Şemsuddin Muhammed b. Ahmed b. Osman, *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*, Beyrut, 1996.
- ez-ZERKEŞÎ, Bedruddîn Muhammed b. Abdillâh, *el-Burhân fi 'ilmi'l-Kur'ân*, nşr. M. Ebu'l-Fadl İbrâhîm, Mısır, 1376/1957.
- ZÜHEYLÎ, Vehbe, *Tefsiru'l-münir fi 'akideti ve's-şerîati vel-menhec*, Daru'l-Fikri'l-mu'âsir, Beyrut-Lübnan, 1418/1998.
- ZEBÎDÎ, Ebu'l-Feyz Murtazâ Muhammed b. Muhammed, *Tâcü'l-'arûs*, Dâru'l-ihyâi't-turâsi'l-'Arabî, Beyrut, 1967.
- ez-ZEYYÎN, Semih Atıf, *el-İ'rab fi'l-Kur'ân- Kerim*, Daru'l-Kitabil-Lübânî, Beyrut, 1405/1984.

## ÖZGEÇMİŞ

### KİŞİSEL BİLGİLER

|              |                   |
|--------------|-------------------|
| Adı Soyadı   | MUHAMMED KAYANTAŞ |
| Doğum Yeri   | BİNGÖL            |
| Doğum Tarihi | 03.01.1975        |

### LİSANS EĞİTİM BİLGİLERİ

|            |                    |
|------------|--------------------|
| Üniversite | DİCLE ÜNİVERSİTESİ |
| Fakülte    | İLAHİYAT FAKÜLTESİ |
| Bölüm      |                    |

### İŞ DENEYİMİ

|                  |                         |
|------------------|-------------------------|
| Çalıştığı Kurum  | DİB/BİNGÖL İL MÜFTÜLÜĞÜ |
| Görevi/Pozisyonu | KUR'AN KURSU ÖĞRETİCİSİ |
| Tecrübe Süresi   | 19 YIL                  |

### KATILDIĞI

|         |                                                |
|---------|------------------------------------------------|
| Kurslar | TASHİHİ HURUF KURSU/DİB, HARPUT EĞİTİM MERKEZİ |
|---------|------------------------------------------------|

### İLETİŞİM

|        |                                                                  |
|--------|------------------------------------------------------------------|
| Adres  | İÇMELER MAH. C-3 No:16 BİNGÖL                                    |
| E-mail | <a href="mailto:mkayantas@outlook.com">mkayantas@outlook.com</a> |

